

فضائل صحابه اہلبیت

مع مکتوبات شاہ عبد العزیز و شاہ رفیع الدین دہلوی

مُصَنَّفہ
شاہ عبد العزیز دہلوی

۱۲۴۳ھ
۱۸۲۴ء

قومی کتب خانہ لاہور

ہواستعالیٰ

سلسلہ مسیحت و کردار

فضائل

صحابہ و اہل بیتؑ

مع
مکتوبات شاہ عبد الغزیز و شاہ فیض الدین (دہلوی)

از شاہ عبد الغزیز دہلوی (رحمۃ اللہ علیہ)
۱۸۲۳ء

مع مقدمہ

محمد الیوب قادری ایم اے

ناشر

سیکیم ہمایوں ٹرسٹ ۵۵ ریلوے روڈ لاہور

فروری ۱۹۶۷ء	سال طباعت
ایک ہزار	بار دوم
سارے سات روپے	قیمت
۹/۵۰	مطبوعہ
انجمن خدایت اسلام بریل لاہور	

محکم دلائل نے باجائز محمد نعمت اللہ قادری مالک پاک کینیڈی کراچی بعد تصحیح
 بیگم ہادیوں ٹرسٹ کے لئے ۶۵ روپے روڈ لاہور سے
 شائع کیا،

فضائل صحابہ و اہل بیت

یعنی مجموعہ رسائل

(۱) سراج الجلیل فی مسئلۃ التفقیل

(۲) عزیز الاقباس فی فضائل انبیاء و ائمه

(۳) وسیلۃ النجات

(۴) مکتوبات شاہ عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین دہلوی

مؤلفہ شاہ عبدالعزیز دہلوی دف ۱۲۴۳ھ
۱۸۲۲ء

(۵) حجتہ الوداع یعنی رسول اکرم کا آخری خطبہ

مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى
 الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا
 يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ
 فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَشْرَ السَّاجِدِينَ ط
 ربِّ سُوْرَةُ الْفَتْحِ قُرْآنٌ مُّبِيْدٌ

بیادگار

- ۱- مولانا عبد الشکور لکھنوی رح دف ۱۳۸۱ھ
۱۹۶۲ء
- ۲- مولوی پیر غلام دستگیر نامی لاہور دف ۱۳۸۱ھ
۱۹۶۱ء

(بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ)

مُقَدِّمہ از محمد الیوب قادری ایم اے

شاہ عبدالعزیز بن شاہ ولی اللہ دہلوی، ۲۵، رمضان ۱۱۵۹ھ مطابق ۳۰ ستمبر ۱۷۴۶ء کو دہلی میں پیدا ہوئے تاجی نام مدفلام علیم، ہے علوم متداولہ کی تحفیل اپنے والد شاہ ولی اللہ سے کی، والد کے انتقال کے بعد شیخ محمد عاشق عیسیٰ ۱۱۸۶ھ خواجہ محمد امین کشمیری (ف ۱۱۸۶ھ)، اور ان کے خسر مولوی نور اللہ بدایونی ۱۱۸۶ھ نے تربیت فرمائی۔ سترہ سال کی عمر میں اپنے والد کے جانشین ہوئے علوم مقول و منقول میں علامہ روزگار تھے۔ نامور مدرس، مفتی، خطیب، واعظ، شیخ طریقت، مفتی محدث اور مفسر تھے انہوں نے علوم دینیہ اور ملت اسلامیہ کی بڑی گرفتار خدمات انجام دی ہیں۔ وہ مرجع علماء و مشائخ تھے، تمام عمر درس و تدریس، افتاء، نفس خصوصیات، وعظ و پند اور تلامذہ کی تربیت و اصلاح میں صرف کر دی۔ ۱۲۳۹ھ مطابق ۵ جون ۱۸۲۴ء کو دہلی میں انتقال ہوا اور اپنے آبائی قبرستان ہندیوں میں دفن ہوئے۔ مومن دہلوی نے شاہ عبدالعزیزؒ کے انتقال پر جو قطعہ تاریخ کہا ہے اس کا آخری شعر نقل کیا جاتا ہے جس سے تاریخ برآمد ہوتی ہے۔

بے سرو پا گشتہ انداز دست بیدار و اجل
عقل و دین، لطف و کرم، فضل و ہنر، علم و عمل

۱۲۳۹ھ

۱۸۲۳ء

۱۰۰ + ۹ + ۲۰۰ + ۸۰۰ + ۵۰ + ۲۰ + ۲۰

شاہ عبدالعزیز کے ایک ہمعصر و قانع نگار مولوی عبدالقادر رام پوری...

دف ۱۲۹۵ھ لکھتے ہیں ۱۸۴۹ء

”مولوی شاہ عبدالعزیز، علم تفسیر، حدیث، فقہ، سیرت اور
تاریخ میں شہرہ آفاق تھے اور حدیث، ہندسہ، محاسنی، مناظرہ
اصطلاح، برحق، طبعیات، الہیات، منطق، مناظرہ، اتفاق
اختلاف، عمل، عقل، قیافہ، تاویل، تعلیق، مختلف اور تفسیق
مشتبہ میں یکے کے زمانہ تھے، فن، ادب اور ہر قسم کے اشعار
سمجھنے میں بہت مرتبہ رکھتے تھے، منقول میں کلام اللہ اور حدیث
سے دلیل پیش کرتے تھے اور معقول میں جو ثبوت مناسب سمجھتے خواہ
غواہ یونانیوں میں سے افلاطون، ارسطو اور شکستیان میں سے فخر رازی
وغیرہ کے اقوال کی تائید میں مبتلا نہیں ہوتے تھے اور اپنی تحقیقات
کو فن معقول میں صاف صاف بیان کرتے تھے چاہے وہ کسی
کی رائے کے موافق کے ہو یا نہ ہو۔“

۱۰ علم و عمل دو قانع عبدالقادر، مرتبہ محمد ایوب قادری، جلد اول ۱۳۶۴ھ پاکستان

ریجنل کونفرنس، کراچی ۱۹۶۰ء

شاہ عبدالعزیز کا زمانہ ہندوستان کے مسلمانوں کے زوال و انحطاط کا دور ہے

وہ محمد شاہ بادشاہ (ف ۱۱۹۱ھ / ۱۷۷۸ء) کی حکومت کے آخری زمانے میں پیدا ہوئے۔

انہوں نے احمد شاہ (معزول ۱۱۹۶ھ / ۱۷۸۳ء) عالم گیر ثانی (ف ۱۱۹۳ھ / ۱۷۸۰ء) عالم ثانی

(ف ۱۲۲۱ھ / ۱۸۰۶ء) اور اکبر ثانی (ف ۱۲۵۲ھ / ۱۸۳۷ء) کا زوال پذیرہ دہر حکومت دیکھ لیا

مغل بادشاہ اپنے وزراء اور اُمراء کے ہاتھوں مجبور اور بے بس تھے، شاہ عبدالعزیز

کے بچپن میں احمد شاہ اندھا کر کے قید کر دیا گیا۔ عالم گیر ثانی کو قتل کر کے اس کی نعش جنا

کی ریتی میں پھینک دی گئی، شاہ عالم ثانی مدقوں پورب میں جھٹکا پھرا۔ پھر انگریزوں

سے معاہدہ کے بعد سیدھا کی حمایت میں اس نے دہلی کے اُبھے تخت کو زینت

بخشی، مگر بابر و اکبر کا یہ جانشین حسرت و یاس کی زندہ تصویر تھا تا آنکہ بصارت

سے بھی ہاتھ دھو بیٹھا کس حسرت سے کہتا ہے۔

صرصر حادثہ برخاست پئے خواری ما

داد برباد سرد برگ جہانداری ما

۱۸۰۳ء میں دہلی پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ اکبر شاہ ثانی برائے نام پٹن

خوار تھا۔ مغل متاخرین کے زمانہ میں غیر مسلم طاقتیں پوری قوت سے ملک میں

ہنگامہ آراعتیں، پنجاب میں سککھوں، آگرہ اور بھرت پور میں جاٹوں اور تمام ملک

میں مرہٹوں نے اودھم مچا رکھا تھا۔ مرہٹوں کے ہاتھوں لبتیاں ویران اور غیر آباد

ہونے لگی تھیں۔ کسی کا جان و مال ان سے محفوظ نہ تھا۔ مرہٹوں نے سترہ

جلے تو شمالی ہند پر کئے جن میں پہلا حملہ ۱۱۵۲ھ اور آخری حملہ ۱۲۲۹ھ / ۱۸۰۴ء

میں ہوا۔ مرہٹوں نے چھ مرتبہ بنگال پر تاخت کی پہلی مرتبہ ۱۱۴۵ھ / ۱۷۳۱ء میں آخری مرتبہ

۱۱۶۶ھ میں حملہ آور ہوئے مرزا ظہیر الدین اظفری لکھتے ہیں کہ

”یہ تمام خرابیاں مرہٹوں کی بد عملی اور بد نظمی کی وجہ سے ہیں
 سمجھ میں نہیں آتا کہ ان دھکیوں کی مملکت میں آبادی کیوں نہ رہتی
 رہے گی ہم نے تو اپنی زندگی میں ہی دیکھا کہ جب ہمارے ملک پر دھکیوں
 کا عمل ہوا تو کوئی ایسی غرابی نہ تھی جو ملک میں نہ آئی ہو غرض ہندوستان
 کی یہ ساری تباہی دھکیوں کے آنے کا نتیجہ ہے“

مرہٹوں اور سکھوں کے مظالم کے متعلق خود شاہ عبدالعزیز نے اپنے چچا شاہ اہل اللہ

(ف ۱۱۸۶ھ ۱۲۴۴ھ) کو منظوم عربی سکایت میں لکھا ہے کہ

”اللہ تعالیٰ سکھ اور مرہٹوں کو ہماری طرف سے مزہ چکھائے
 بہت برا مزہ بہت جلد بلا تاثیر و جہالت کے ان شریلوں نے
 اللہ کی بہت سی مخلوق کو شہید کر ڈالا، اور غریب گڈریوں تک کو
 اپنے ظلم و ستم سے تسایا، ہر سال یہ ہماری بستیوں اور شہروں پر چڑھائی
 کرتے ہیں اور ہم پر صبح و شام حملہ کرتے رہتے ہیں“

مرکزی حکومت کی کمزوری اور بد حالی سے صوبے دار خود سر ہو چکے تھے بنگال
 میں علی قزوی خاں اور اوڑھ میں برہان الملک مسادت خاں نے اپنی حکومتیں قائم کر
 لیں، لیکن میں آصف جاہ نظام الملک کا اقتدار تھا۔

۱۱۶۶ھ واقعات اظفری از مرزا ظہیر الدین اظفری دمر تہ عبدالقادر، بد نصیح و ترجمہ محمد حسین محوی صفحہ ۱۱۱

مدارس ۱۹۲۴ء ۱۱۶۶ھ تذکرہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی مولانا مناظر حسن گیلانی صفحہ ۲۹۱، ۲۹۲۔ دربار طابوہ کرچی ۱۹۵۳ء

یہ تو سیاسی حالات کا ایک ہلکا سا جائزہ ہے، معاشی، اقتصادی، معاشرتی اور مذہبی حالات بد سے بدتر تھے اس زمانے کی عام تاریخیں، شخصی وقائع، روزنامے شعراء کے شہر آشوب اور دوسرا ہم عصر ادب اس موضوع پر خاصی معلومات فراہم کرتا ہے محمد شاہ کے زمانے میں دکن کے ایک رئیس درگاہ قلی خاں دفت ^{۱۱۸۰} ۱۷۶۶ء نے دہلی کی سیاحت کی ہے یہ سیاحت نامہ ”مرقع دہلی“ کے نام سے طبع ہو چکا ہے اس کے پڑھنے سے شرم و حیا کی آنکھیں جھک جاتی ہیں اور غیرت و حمیت کو حجاب آتا ہے۔ سپاہی اور بادشاہ، عامی اور عالم ہر شخص حقیقت اور واقعیت سے فرار اختیار کرتا ہے۔ عمل سے گریز اس دور کی عام خصوصیت ہے، بدعات اور محدثات کا زور ہے، تفصیل کی گنجائش نہیں ہے۔ ایسے زمانے میں شاہ عبدالعزیزؒ نے اپنی اصلاحی تحریک شروع کی حقیقت یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیزؒ نے یوں تو اصلاح و تبلیغ کے ہر سو رچہ کو سنبھالا مگر ”شیبعت اور تفصیلت“ کے بڑھتے ہوئے میلاب کو جس کوشش اور محنت و تدبیر سے روکا یہ انہیں کا حصہ تھا اور یہ اس زمانے کا صواب سے اہم مسئلہ تھا آئیے اب ذرا اس مسئلہ کا تاریخ کی روشنی میں جائزہ لیں۔

مغل متاخرین کے زمانے میں شاہی دیباچہ میں ایرانی اور تورانی دشمنی اور سنی و مستقل پارٹیاں تھیں۔ سیاسی اثر و اقتدار کے لئے ان دونوں پارٹیوں میں مبالغہ ہوتی تھی۔ ایرانی پارٹی اگرچہ اقلیتی پارٹی تھی۔ مگر اثر و اقتدار کے اعتبار سے بہت مضبوط اور مستقل تھی۔ وہ بہت تدبیر اور تنظیم سے کام کرتی تھی۔ اور اکثر کامیاب ہوتی تھی۔ اس کا اثر دربار سے لے کر بازار تک تھا۔ یوں تو اس تنظیم و فکر کی بنیاد دکن کی شیعہ حکومتوں نے قائم کی مگر شمالی ہند میں بہاؤوں کے دوبارہ ہندوستان آنے

پراس جماعت کو فروغ حاصل ہوا۔ اکیبر کی پالیسی مذہبی معاملہ میں بڑی آزادانہ تھی۔ اس کا فائدہ بھی بلا واسطہ اسی جماعت کو ہوا، اس کے زمانے میں نور اللہ شوستری (دف ۱۹-۱۱) دارالسلطنت لاہور کے قاضی مقرر ہوئے ان کی کتاب مجالس المؤمنین مشہور و معروف ہے۔ جس میں انہوں نے اہل سنت کے اکابر مشائخ و علماء کو ”زمرہ مؤمنین“ میں دکھایا ہے۔ جہانگیر کے زمانے میں زمام حکومت نور جہاں کے ہاتھ میں تھی شاہ جہاں کے زمانے میں نور جہاں کے بھائی آصف خاں اور اس کے خاندان کو اقتدار حاصل رہا کیونکہ آصف خاں کی کوششوں سے شاہ جہاں ”تخت شاہی“ پر متمکن ہوا تھا اور اس کی بیٹی ممتاز محل، شاہ جہاں کی چھٹی بیگم تھی۔ اورنگ زیب عالمگیر یوں تو متعصب سنی مشہور ہے۔ مگر اس کے امراء مصاحبین میں اہل تشیع کی ممتاز تعداد نظر آتی ہے۔ اورنگ زیب کا فرزند بہادر شاہ اول جب تخت نشین ہوا تو اس نے شیعہ مسلک اختیار کیا، ٹولف سیرالتاخرین لکھتے ہیں کہ

”چوں بر تحقیق خود مذہب شیعہ امامیہ راسخ جمی دانست ہمیں مسلک اختیار نموده“
اور اس کی تبلیغ و اشاعت میں کوشاں ہوا کہ

”در ترویج و تقویت مذہب شیعہ جمی کوشید“

اس نے اپنے نام میں ”سید“ کا اضافہ کیا اور چوتھے سال جلوس ۱۱۲۱ھ میں اپنے شیعہ وزیر منعم خاں کے مشورہ سے حکم دیا کہ جمعہ کے خطبہ میں خلفائے راشدین کے

۱۱۱۱ھ سیرالتاخرین جلد دوم از غلام حسین طباطبائی ص ۲۸۱ ذوالکھضر پریس

لکھنؤ ۱۸۹۶ء

ذکر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام کے ساتھ ”علی ولی اللہ وھی رسول اللہ“ داخل کیا جائے اس محکم سے جمہور اہل سنت میں بے دردی پیدا ہوئی اور اس پر عمل پیرا ہونے کی وجہ سے احمد آباد (گجرات) میں ایک خطیب مارا گیا۔ لاہور میں بات اس سے بھی زیادہ بڑھی، بہادر شاہ نے علمائے لاہور کو اپنے حضور میں طلب کیا۔ مولانا یا محمد کی قیادت میں مولوی محمد مراد دوسرے تین علماء کے ہمراہ بادشاہ کے حضور میں حاضر ہوئے بادشاہ نے خود مباحثہ و مناظرہ کیا۔ مگر مولانا یا محمد نے نہایت جرأت اور استقامت سے اعلان حق کیا اور اپنے موقف پر ثابت قدم رہے بادشاہ نے براشتہ ہو کر کہا کہ ”تو بادشاہوں کے غضب سے نہیں ڈرتا“ تو اس مرد مجاہد نے جواب دیا کہ

”میں اپنے خدا سے چار چیزوں کی آرزو رکھتا تھا اول تحصیل علم دوم حفظ کلام اللہ سوم حج چہارم شہادت، الحمد للہ اللہ تعالیٰ نے تین نعمتیں عطا کیں، آرزوئے شہادت باقی ہے امیدوار ہوں کہ بادشاہ کی توجہ سے اس میں ہوں۔“

اس مناظرہ کے نتیجہ کے سلسلہ میں شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ دہلوی لکھتے

ہیں کہ

”اس مباحثہ میں کئی روز لگے ایک ایک آدمی جن میں بعض افغان تھیں دار بھی تھے۔ حاجی یا محمد سے متفق ہوئے شاہزادہ عظیم الشان بھی خفیہ

۱۔ تاریخ ہندوستان جلد نہم از شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ دہلوی صفحہ ۴۲، شمس المطابع

دہلی ۱۸۹۸ء

۲۔ تاریخ ہندوستان جلد نہم از مولوی ذکاء اللہ صفحہ ۴۲

اس جماعت کا طرزِ رفتار تھا آخر کو جب حیدر نے خطبہ کے لئے عرضی دی
تو بادشاہ نے اس پر دستخط کئے کہ عالمگیر کے زمانے کی طرح خطبہ پڑھا
جایا کرے، اس طرح قبیلہ ختم ہوا کہتے ہیں کہ بادشاہ نے حاجی یا محمد
اور دو اور قاضیوں کو جن سے وہ مشفقہ خاطر تھا، ایک قلعہ میں بھیج دیا۔

اس کے بعد سید برادران قطب الملک عبداللہ خاں (ف ۱۱۳۵ھ ۱۷۲۲ء) اور
امیر الامراء حسین علی خاں (ف ۱۱۳۲ھ) کا دور وزارت آیا اور ان دونوں بھائیوں
نے اس قدر اقتدار اور غلبہ حاصل کیا کہ ”بادشاہ گھر“ مشہور ہوئے وہ ملکی سیاست پر
ہر طرح چھا گئے۔ ان کے عقائد و نظریات خوب اشاعت پذیر ہوئے اور انہیں قبول عام حاصل
ہوا۔ امیر الامراء حسین علی خاں ہر جینے کی گیارہ اور بارہ تاریخ کو مجلس منعقد کرتے تھے
صمصام الدولہ شاہنواز خاں لکھتے ہیں اسے

احداث مجلس یازدہم و دوازدهم ہر ماہ در بلائے عظمیہ

دکن نموده کہ تا حال دست ۱۱۶ھ است

فرخ سیر کے دور میں خاں دوراں خاں بخشی کے بھائی خواجہ محمد جعفر ایک متصوف تھے
ان کے حالات میں تحریر ہے کہ ان کے گھر میں ائمہ طاہرین کی منقبت میں قولیاں
گائی جاتی تھیں۔ بعض مریدین و معتقدین سلام کی بجائے زمین بوس آداب کرتے تھے
اور ائمہ شام و شریہ کی منقبت گاتے تھے۔ ملتان کے ایک واعظ شیخ عبداللہ دارالسلطنت
دہلی پہنچے تو انہوں نے اس رجحان پر گرفت کی اور کہا کہ اسے

۱۔ اثر الامراء جلد اول از صمصام الدولہ شاہنواز خاں صفحہ ۳۳۸ (کلکتہ سنہ ۱۸۹۰ء)

۲۔ تاریخ ہندوستان از شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ صفحہ ۱۲۱

”سجدہ سوائے معبود برحق کے کسی کو سزاوار نہیں اور سرود کا
سننا بھی شریعت کے طریقہ کے خلاف ہے فقط حمد منقبت اہل
بیت کا سننا اور اصحاب کبار کے اسم اور ذکر کا نہ ہونا اسلام کے
آئین اور طریقہ سے دور ہے۔“

اور شیخ عبداللہ ملتانی نے مسجد جامع میں جمعہ کے دن وعظ کیا کہ اے
حضرت علی داخل اہل عبا نہیں ہیں اور علوی کو سید نہیں
کہہ سکتے اور جن پختن کو پاک کہتے ہیں اہل سنت کے عقیدہ کے
خلاف ہے کیا اور اصحاب کرام پاک نہ تھے۔“
انجام یہ ہوا کہ اے

”جمعہ کے روز کچھ مغل زادے اور ایش وضع کر بلا کی تہجیں گردن
اور بازو میں ڈالے ہوئے وعظ کے وقت پہنچے اس پر لگان ہوا کہ
وہ شیخ عبداللہ کے قتل کرنے کو آئے ہیں شیخ عبداللہ کے ہوا خواہوں
نے فرخ میر سے استغاثہ کیا جس کا فیصلہ یہ ہوا کہ عبداللہ واعظ ملتان
جائے اور خواجہ جعفر شہر سے باہر نکلے۔“

دہلی میں سزا داری اور مرثیہ خوانی بڑے زوروں سے ہوتی تھی نواب درگاہ
قلی عاں نے اس سلسلہ میں خاصی تفصیل دی ہے، جس طرح دہلی میں مقدم شریف

۱۷ تاریخ ہندوستان از شمس العلماء مولوی ذکا اللہ صفحہ ۱۲۱

۱۸ تاریخ ہندوستان جلد نہم صفحہ ۱۲۲

کے نام مجاروں نے ایک فرضی زیارت گاہ قائم کر رکھی تھی اور مشہور کر دیا کہ یہ نقش قدم حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ اسی طرح امامیہ حضرات نے دہلی میں ”شاہ مردان“ اور پنجبہ شریف“ کے کی زیارات قائم کیں اور مشہور کر دیا کہ یہ حضرت علی کا نقش قدم ہے۔ اس کی یہ کیفیت تھی کہ

۵ بروز شنبہ زائرین اور حاجت مندوں کا بڑا ہجوم ہوتا اور ۱۲

عوم کو بروز زیارت خاص اہل عبا خصوصیت سے اہل غزبرسم

پرسہ داری گریاں و نالائ حاضر ہو کر مراسم تعزیت بجالاتے تھے

اس روز کوئی متفنس ایسا نہ ہوتا تھا کہ زیارت سے محروم ہے۔

مرثیہ خوانی کا بڑا زور ہوتا تھا درگاہ قلی خاں ایک مرثیہ خواں کے متعلق لکھتے ہیں

”بنائے مرثیہ بر عجب سوز و گداز می گزارد معدن اندہ است

۱۰ قدم شریف کے فرضی ہونے کے متعلق ملاحظہ ہو ”مخدوم جہانیاں جہاں گشت“ از محمد ایوب

قادی صفحہ ۲۱۰ ، ۲۲۱ ادارہ تحقیق و تعنیف، کراچی ۱۹۶۳ء

۱۱ ”پنجہ شریف“ کے متعلق مشہور ہے کہ وہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی انگلیوں کے نشان ہیں اور دہلی میں

یہ شیعہوں کا مشہور قبرستان ہے ملاحظہ ہو نجوم السماء صفحہ ۳۶۰ و ملفوظات شاہ عبدالعزیز صفحہ ۲۶۱

۱۲ ملاحظہ ہو مخدوم جہانیاں گشت صفحہ ۲۶۳ عوام کو بہکانے کے لئے اوچ، حیدر آباد

(مغربی پاکستان) میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نقش قدم اور عظیمہ میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے نقش قدم شیعہ مجاوروں

نے مشہور کر دیئے ہیں

۱۳ مرقع دہلی از نواب درگاہ قلی خاں صفحہ ۲۴ (مقدمہ ص ۲ متن حیدر آباد کن ہی طباعت نادر

۵۵ مرقع دہلی صف ۵۰-۵۱-۵۲

وکان الم خستین مصیبت است و گنجینہ غم، میرا ہتمام عاشور خانہ
جادید خاں است و میرا عات زائرین و تعزیر داران، می پر دارند
دوسرے کی کیفیت ملاحظہ فرمائیے ۱۰

”میر عبداللہ از تعزیر داران جناب حضرت ابا عبداللہ الحسین
علیہ السلام است مرثیہ ہائے ندیم و جزیں راقسمہ بآہنگ ہائے نرین
می خواند کہ بے اختیار شور از نہاد و سامعان بر می خیزد از کثرت نوحہ
و فریاد گوش فلک کر می گردد... در ماہ محرم مقدس ہمسہ جا
واجب الاحترام، نبوت و تعزیر خانہ ہائے مردم عمدہ داری شود
بتقدیم مراسم عزامی پر داز و خلافت در اماکن موعودہ ہر یک دگر
سبقت جہتہ ہجوم می نمایند“

ایک اور تعزیر دار اور مرثیہ خواں کا ذکر ملاحظہ ہو ۱۱
”میر درویش حسین از تعزیر داران جناب خامس آل عباس است
و در تقدیم مراسم شیوں بے ہمتا، آہنگ ہائے برجستہ، انتخابش
پیش ہمہ کس مسلم الثبوت است و ایراد و ادخل نیست“
دہلی میں تعزیر داری دکن سے آئی دہلی کے رزیڈنٹ چارلس شکاف کے
زمانے (۱۸۲۵ء تا ۱۸۲۷ء) میں تعزیر داری کے موقع پر جھگڑا ہو گیا تو اس

میں قیام پذیر ہو کر اپنے ادارے قائم کر کے امامیہ مذہب کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہو گئے، انہیں آصف جاہ نظام الملک نے حیدرآباد دکن میں جو ریاست قائم کی اس میں شیعہ امیروں، رئیسوں، زمینداروں اور جاگیرداروں کے غلبہ و اقتدار کی وجہ سے یہ افکار و نظریات خوب پھیلے، سندھ میں "امیران سندھ" کا بھی یہی مسلک تھا، تاریخ و ادب اور شعر و شاعری سب میں ان ہی افکار و خیالات کی صدا گونجتی نظر آ رہی ہے سندھی ادبی بورڈ نے اس دور کا جو فارسی لٹریچر شائع کیا ہے اس میں اس کی میر پور تنفیس جتنی ہے یہاں صرف ایک مثال ملاحظہ معین سندھی دف ۱۱۹۱ (۱۶۴۷-۸ء) "دراسات اللیب" کی پیش کی جاتی ہے کہ ایک طرف تو وہ "غیر مسلمیت" کے مبلغ ہیں تو دوسری طرف "رفض و شیعیت" میں ڈوبے ہوئے ہیں لہ اور یہ اس دور کے متصفین، شعراء اور ائمہ کا عام رجحان تھا، "امیران سندھ" کے اقتدار کی آخری نشانی "ریاست میر پور" تھی کہ جس نے اس معاملہ میں اپنی ذمہ داری کو پوری استعداد سے پورا کیا، سندھ کے دوسرے امیروں اور متصفین کا بھی یہی حال تھا، تاریخ ادب کے مؤلف مولوی محمد حفیظ الرحمن جمالی پوری دف ۱۳۷۹ (۱۹۵۹ء) "ادب میں شیعیت کا آغاز" کی سرخی کے تحت رقم طراز ہیں کہ

لہ دراسات اللیب کو مولانا محمد عبید اللہ رشید نعمانی نے ایڈٹ کیا ہے اس کے مقدمہ میں انہوں نے ملاحظہ معین کے حالات تنفیس سے لکھے ہیں اور ان کے افکار و معتقدات کا جائزہ لیا ہے ملاحظہ فرمائیے مقدمہ دراسات اللیب صف ۱-۱۰۷، (دہلی ادبی بورڈ - کراچی ۱۹۵۷ء)

لہ تاریخ ادب از مولوی محمد حفیظ الرحمن صفحہ ۱۱۶ دہلی ۱۹۳۱ء

”جندوڈہ شاہ نے سندھ میں بالغ ہو کر ایک طوائف کو ہر خاتون سے نکاح کر لیا اور میر سہراب خاں تالپر کے اثر تربیت و صحبت سے مذہب شیعہ اختیار کر لیا اور ۱۲۲۲ھ میں اپنے مریدوں کی ایک جماعت کے ساتھ اوچ میں وارد ہوا اور خدمت ماضیہ کی سادس کے لقب سے سجادہ نشین خاتقاہ حضرت بلال بخاری (مخدوم جہانیاں جہاں گشت) بن گیا۔۔۔۔ جندوڈہ شاہ پہلا سجادہ نشین اوچ بخاری ہے جس نے سندھ سے ملک شیعہ لاکر اوچ اور ریاست بہاولپور میں مروج کیا۔“

عہد فیروز کی مشہور سہروردی بزرگ مخدوم جہانیاں جہاں گشت ۱۳۸۲ھ کی خاتقاہ کا یہ حال ہے اور اس کے سجادہ نشین اب اہل تشیع ہیں۔

بنگال اس معاملہ میں سب سے آگے تناظرست مرشد آباد کے بانی، مرشد قلی خاں، ایک شیعہ امیر تھے۔ اس کے بعد حبیب سند مرشد آباد پر علی وردی خاں کی بالادستی قائم ہوئی تو مرشد آباد اور عظیم آباد اس تحریک کے دو خاص مرکز قائم ہو گئے علی وردی خاں نے ان رجحانات کی اشاعت میں خاصا حصہ لیا ان کے زمانے میں فضلائے ایران جوق در جوق بنگال دیہار میں پہنچے اور حکومت کی سرپرستی میں اپنے عقائد و افکار کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہوئے۔ خواجہ علی وردی خاں ہدایت جنگ خود بھی روزانہ بعد عصر ان ایرانی افاضل و اکابر کے ساتھ مجلس مذاکرہ منعقد کرتے اس مجلس میں سید الافاضل میر محمد علی فاضل، تقی قلی خاں، حکیم ہادی خاں میسرا محمد حسین صفوی وغیرہ شریک ہوتے کتاب کافی مصنف شیخ محمد بن یعقوب کلینی

سے دو احادیث روزانہ پڑھی جاتیں اور میر محمد علی فاضل اس کی شرح کرتے تھے سہ
 غلام حسین طباطبائی نے سیر المتاخرین کی ایک فصل میں ان افاضل ایران کا
 تفصیل سے ذکر کیا ہے کہ جو علی وردی خاں کے زمانے میں وارد بنگال و بہار ہوئے
 ان حضرات کی تبلیغ کا انداز بھی خوب تھا۔ غلام حسین طباطبائی مؤلف سیر المتاخرین
 کی تانی کے حقیقی چچا شاہ حیدری کر بلائی حائری تھے وہ اپنے معتقدات میں بہت پختہ
 تھے ۳

» در تشیع نہایت دے پاک و در کمال استغناء بود

شاہ حیدری بھاکل پور (بہار) میں مقیم تھے وہاں کے ایک رئیس محمد غوث
 خاں بیمار ہوئے تو ان شاہ صاحب نے کس طرح اپنے معتقدات کی تبلیغ کی ملاحظہ ہو گاہ

» محمد غوث خاں اتفاقاً بیمار شد و بیماریش اشتداد یافتہ،
 از حیالتش امیدے نمود، در آن وقت شاہ حیدری کہ از مہابت
 نہایتش نفور اما از شجاعتش راہی و سرور بود بسر وقتش
 رسیدہ بشرط قبول مذہب تشیع ضامن شفاے او شد و او
 قبول نمود و شفا یافت و ارادت کامل با شاہ حیدری بہم
 رسانیدہ، مع اولاد مطیع و منقادش بود»

۳ ملاحظہ ہو سیر المتاخرین از غلام حسین طباطبائی صفحہ ۶۰۹ - ۶۱۰

نولکشر پریس لکھنؤ ۱۸۹۷ء

۳ سیر المتاخرین صفحہ ۶۱۵ - ۶۲۰

۳ سیر المتاخرین صفحہ ۶۱۳

اس کے بعد وہ وہ کی حکومت کا جائزہ لیتے ہیں اس کا مدت قیام بھی زیادہ رہا اور اس کے حکمرانوں نے اپنے اپنے عقائد و افکار کی اشاعت میں بہت سرگرمی سرگرمی دکھائی اس حکومت کے بانی برہان الملک معادت خاں دف ^{۱۱۵۱}/_{۱۵۲۹} میں جن کو پہلے مرشد قلی خاں، ناظم مرشد آباد کی سرپرستی حاصل رہی ^{۱۱۳۲}/_{۱۵۲۰} میں وہ اودھ کے مستقل صوبیدار ہوئے برہان الملک کی پیشانی پر سب سے بڑا داغ یہ ہے کہ انہوں نے نادر شاہ کے ہاتھوں دہلی کو تباہ و برباد کر دیا۔ حکیم نجم الغنی خاں تاریخ مظفری کے حوالے سے لکھتے ہیں :-

» روز دیگر فردوس آرام گاہ خلعت میر بخشی گرمی بہ نظام الملک
فتح جنگ مرحمت فرمودند معادت خاں برہان الملک کو امیدوار
ایں خیریت بود از حد کبیرہ خاطر گشت و نادر شاہ را برقت داران
شاہجہان آباد ترغیب نمود و ادتمک ہرچی ادا کرد و خسائر
و دفائن آنجا گوش زد کرد «

مفتاح التباہیر میں بھی اس بات کی تصریح کی ہے
» از گفتن او (برہان الملک) نادر شاہ از میدان قتال کرنال
بر بہانہ ضیافت در قلعہ شاہجہان آباد داخل شدہ والا ارادہ
نادر شاہ چنین نہ بود چنانچہ تاریخ و فائقش بزیادت یک عدد
چنین یافتہ اند « بے معادت تمک حرام مرد «

برہان الملک کے بعد ان کے جانشین ان کے داماد ابو المنصور خاں صفدر جنگ
 دف ۱۱۶۶ھ ۱۷۵۳ء جموں کے جنہوں نے دہلی کی مرکزی حکومت میں وزارت کا منصب حاصل
 کیا۔ صوبہ اودھ سے ملی ہوئی فرخ آباد اور روہیل کھنڈ کی ریاستیں تھیں جن کے
 حکمران بگش اور روہیلہ پٹھان تھے مذہباً یہ لوگ سنی تھے۔ اختلاف مذہب
 کی وجہ سے ان دونوں ریاستوں کا وجود صفدر جنگ کی آنکھوں میں کانٹے کی
 طرح کھٹکتا تھا اور انہوں نے ان دونوں مسلم ریاستوں کو ختم کرنے میں کوئی کسر
 اٹھانہ رکھی، ان کی اس آرزو کی تکمیل ان کے بیٹے شجاع الدولہ اور پوتے
 آصف الدولہ کے ہاتھوں ہوئی۔ برہان الملک اور صفدر جنگ کے زمانے میں بہت
 سے ایرانی اودھ میں آئے اور حکومت کے نظم و نسق میں ہاتھ بٹایا نجم الغنی خاں
 لکھتے ہیں۔

”ان صفدر جنگ کی سرکار میں سواران مغلیہ بیس ہزار
 تھے لیکن اکثر ہندوستانی بھی صفدر جنگ کا ادھر میلان پا کر
 ان کا لباس پہن کر بات چیت کرتے تھے اور تنخواہ پلاتے تھے۔“

صاف ظاہر ہے کہ فوج کی ملازمت کے لئے ایرانی لباس و زبان ضروری تھے تو انہیں
 علی دین ملوکہم کے مصداق معلوم نہیں کتنوں نے آبائی عقائد کو خیر باد کہا ہوگا، اختلاف
 مذہب کی وجہ سے ان حکمرانوں کے زمانے میں سنی علماء و مشائخ کی بہت سی جائیدادیں ضبط
 ہو گئیں۔ میر غلام علی آزاد بلگرامی لکھتے ہیں ۱۷

لے تاریخ اودھ جلد اول از نجم الغنی خاں صفحہ ۲۹۷
 ۱۷، آثار الکرام جلد اول از غلام علی آزاد صفحہ ۲۲۲ (۱۹۱۰ء)

"تا حدود ۱۱۳۰ھ ہنگامہ علم و علماء دیں گل زمین د بلگرام
 گرمی داشت تا آنکہ برہان الملک سعادت خاں عیشا پوری
 در آغاز جلوس محمد شاہ عالم او دھڑ شد و اکثر بلاد صوبہ الہ
 ... نیز دارالخیمہ جون پور و بنارس دقتاری پور و کٹرہ و مانک پور و
 کوٹہ جہاں آباد وغیرہ ضمیمہ حکومت گردید و وظائف رسید
 غالات خانوادہ اسے قدیم و جدید یک قلم ضبط شد و کار شرف و نجات
 بہر پریشانی کشید، و اضطرار مردم آنجا از کسب علم باز داشتہ و در لاج
 تدیس و تحفیل بآل درجہ نمازد و مدار سے کہ از عہد قدیم معدن
 علم و فضل بود یک قلم خراب افتاد انجن ہائے ارباب کمال بیشتر
 بہم خورد و خدا اللہ دانستہ الیہ راجعون، و بعد از تحال
 برہان الملک نیرت حکومت بنجا ہر زادہ او ابو المنصور خاں صفدر
 جنگ رسید و وظائف و اقطاع بدستور زیر ضبط ماند و در
 اواخر عہد محمد شاہ ۱۱۵۹ھ صوبہ داری الہ آباد نیز صفدر جنگ
 مقرر شد و تتمہ وظائف آل صوبہ کہ تا حال از اہانت ضبط محفوظ
 ماندہ بود ضبط درآمد و در عہد جہاں دار شاہ صفدر جنگ
 بیایہ وزارت اعلیٰ صعود نمود و نائب صوبہ کار بہر باب وظائف
 تنگ تر گرفت و تا مین تحریر کتاب این دیار پامال حوادث

روزگار راست

جائداد اور املاک کی واگزاری کے لئے بہت سے قدیم خاندانوں نے اپنے

آبائی مذہب کو خیر باد کہہ دیا۔ اس سلسلہ میں مآثر الکرام کے مترجمہ میں بابائے اردو مولوی عبدالحق لکھتے ہیں کہ

”ایک بات تاریخی حقیقت سے اس تذکرہ میں خاص طور پر قابل لحاظ ہے کہ ان علماء و فضلاء نے بلگرام میں سے جن سے اس میں ذکر ہے ایک بھی اہل تشیع میں سے نہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب شیعہ نے وہاں بعد کے زمانے میں رواج پایا“

حقیقت یہ ہے کہ سادات بلگرام نے معاشی اور معاشرتی مجبوریوں سے پہلے تفسیلت اور پھر شیعیت اختیار کی اور آخر زمانے میں تو یہ رنگ بہت پختہ ہو گیا۔ یہاں کی تعزیر داری نے دور و نزدیک شہرت پائی، اگر کم کے صرف ایک محلہ میدان پورہ کی تعزیر داری کا حال ملاحظہ ہوئے

”۱۰۔ محرم کو گیارہ بجے تک کلی محلہ میدان پورہ کے تعزیئے جن کی فہرست درج ذیل معہ بنانے والوں کے ہے جو علماء میں چوبیس، بچپن کے ہوتے اور ہمراہ سفید تعزیر کے گشت میں شامل رہ کر کہلا جاتے مشہور تعزیوں میں بیٹوں کا تعزیر، کنجڑوں کا تعزیر، کرم میاں پیر زادہ کا تعزیر، رسول بخش کا تعزیر، حمیدری غیچہ مندر کے تعزیئے تھے اس کے بعد ہر قصابوں گاؤں قصابوں، خیاطوں، معماروں، جوگیاں، نور باناں، گاڈیاں کے تعزیئے امام بارے میں آکر شریک گشت ہوتے تھے اہل ہنود کے یہ لوگ تعزیر

لے مآثر الکرام جلد اولی و مقدمہ صفحہ ۱۴

۱۰ تاریخ خطہ پاک بلگرام از قاضی شریف الحسن بلگرامی ص ۲۵۵ دہلی ۱۹۶۰ء

بناتے تھے اور شریک عزاداری ہوتے تھے، ایشری شاہ بقال
 ہیرالال بدوچی، سوہن بقال، گوکلی تنبونی، لچمین بقال، سوہن
 نجار... قریب ۵ بجے دن کے جبکہ تعزیر متعل مکان مولوی،
 محمد عالم صاحب پہنچتا تو شیخ مظہر حسین مذکور مرثیہ
 ع قتل جب رن میں ہوا سبط رسول الشقیین
 خاص اپنے چیدہ بازوں کے ساتھ بہت شان سے پڑتے
 اس مرثیہ میں ہندی کے الفاظ کی ٹپیں ہیں جو بہت دردناک
 اندر بجلی معلوم ہوتی ہیں۔ اس مرثیہ کے مننے کے واسطے تمام بلگرام
 کے معزین اہل ہند اور حکام خاص و عوام آتے تھے جمع نہایت
 کثیر اور پر رونق ہوتا تھا، ہجوم مردماں کی وجہ سے مرثیہ خوان شکل
 ایک دو تھ سے زیادہ نہیں پڑھ سکتے تھے اس مرثیہ کا جلاب بھی
 اہل ہند ہی پڑھا کرتے تھے بعد اسی تعزیر از کرنا تمام ہندو گوارہ
 اہالیان محلہ امام باڑہ میں موجود ہو کر غم امام علیہ السلام میں شریک ہو
 اور مجلس شریعت کی ہوتی اور یہی مجلس سوم اندر چلم کو کر بلا میں ہوا
 کرتی تھی۔

ادھر اور روہیل کھنڈ میں تعزیر داری کا یہ رنگ بھی نواہاں اور شاہاں اور
 کی ترغیب و تجویز اور ان کی سرپرستی کی وجہ سے پیدا ہوا، بلگرام کی تعزیر داری
 کی جڑ قریب بیان ہوئی ہے تمام مقام کو چھوڑ کر کم و بیش روہیل کھنڈ کے شہر و قصبہ
 میں بھی تعزیر داری کا یہ انداز تھا۔ قریب ہندوستان سے قبل، آئولہ، بادایوں، ادھبانی

بریلی، پبلی سبیت، رام پور اور امروہہ وغیرہ میں اسی زور شور سے تعزیر داری ہوتی تھی۔ آج کراچی میں تقسیم کے بعد سے تعزیر داری کا رنگ اس سے بھی چوکھا ہو گیا ہے بات ذرا آگے بڑھ گئی ذکر تھا صفدر جنگ کے جائدادوں کے ضبط کرانے کا آئینہ اور دوسرے کے مؤلف ابوالحسن نانکی پوری لکھتے ہیں۔

”سادات موضع تہی، برگتہ سہوہ و فتح پور خاص میں مقیم ہوئے مدت تک اولاد ان کی بہ مذہب آبائی (اہل سنت) قائم رہی لیکن بعد ریاست ابوالمنصور زان صفدر جنگ مذہب امامیہ اختیار کرتے گئے“ ۱۵

”ان دسیر غلام حسین ثانی ساکن بہرائچ کے دو سپر غلام محمود غلام رسول ثانی (ہوئے) یہ معاصر تھے نواب شجاع الدولہ بہادر کے بعد شکست بکسر کے جب علی نامہ گورنمنٹ انگلشیہ سے ہوا نواب محمود الذکر نے حکم ضبطی کل معافیات صوبہ اوڈھ کا صادر کیا یہ دونوں بھائی یہ طمع بھائی معافی پر تہذیبی مذہب آبائی (اہل سنت) پابند مذہب امامیہ ہو گئے“ ۱۶

صفدر جنگ کے بعد شجاع الدولہ (۱۱۸۸ھ تا ۱۱۹۵ھ) سربراہ آرائے حکومت ہوئے وہ اپنی مذہبی پالیسی میں اپنے والد بزرگوار کے سختی سے پابند رہے بلکہ ان کے زمانے

۱۵ آئینہ اور دھارا ابوالحسن نانک پوری صفحہ ۱۱۱ (مطبع نظامی کانپور ۱۸۸۰ء)

۱۶ آئینہ اور دھارا صفحہ ۱۵۵

میں یہ پورا اور بھی بگ و بار لایا۔ انہوں نے فرخ آباد کے بنگش اور سبیل کھنڈ کے
روہیلہ حکمرانوں کا پورے طور سے استیصال کیا۔ احمد خاں بنگش کے صاحبزادے نواب
نواب ولیر محبت خاں مظفر جنگ (دف ۱۱۹۹ء) کے زمانے میں ۱۷۷۲ء میں ریاست
فرخ آباد شجاع الدولہ کے ماتحت ہو گئی اور ۱۷۷۳ء نواب مظفر جنگ نے باقاعدہ
شیعہ مسلک اختیار کر لیا۔ لوح تاریخی (تصنیف ۱۲۵۵ھ کے مولانا منور علی خاں
لکھتے ہیں)۔

حکول (علی گڑھ) کی راہ میں ایک قصبہ جہلی ہے کہ سیداس میں
رہتے ہیں وہاں محرم کا چاند دکھائی دیا تب نواب شجاع الدولہ نے
وہیں قیام کیا اور تعزیر داری نہیں کی۔ امام بازہ کپڑے کا گڑا کیا
گیا اور چاندی کے تعزیرے رکے گئے جو امیروں کے ہنر و نر ہیں
ہریتے ہیں۔ چنانچہ نواب مظفر جنگ اس مقام پر شیعہ ہوئے۔

شیخ الدولہ نے جہلی میں ایک صاحب حکیم خیرات علی کے امام بارگاہ کے لئے
چار گاوؤں مال پور، کمال پور، نور پور اور نزولی معاف کئے۔

۱۷۶۲ء میں شجاع الدولہ نے انگریزوں کی مدد سے روسیوں پر چڑھائی

۱۷۷۳ء لوح تاریخی از منور علی خاں درق ۱۲۰ و دقیمی، سال کتابت ۱۲۷۳ھ

(محرر و منسلک یونیورسٹی، لائبریری، علی گڑھ)

۱۷۷۳ء حیاتِ جاوید رحمت خاں از سید الطائف علی بریلوی صفحہ ۲۵۹

طبع ثانی، گرجا، ۱۹۷۲ء

کردی، روہیلہ سردار حافظ الملک حافظ رحمت اللہ خاں ممبران لپہہ کثرہ کی جنگ میں شہید ہوئے۔ تمام ریاست روہیلہ کنڈ پر شجاع الدولہ کا قبضہ ہو گیا اور اس کی ایک دیوبند آرزو پوری ہو گئی۔ اہل روہیلہ کنڈ کو سخت سبقتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ شہر و قصبات بری طرح تاراج کئے گئے، امرا و دروہاء اور علماء و مشائخ کو سخت کڑکھڑیں، بھائی بھریں شہزاد اسلامی کی اعلانیہ بے حرمتی کی گئی۔ رشیو پر شاد کی کتاب فرت بخش کیے حوالہ سے نجم الغنی خاں لکھتے ہیں:

”مسجدوں، مدرسوں، خانقاہوں اور مقبروں میں تلنگے گوبہ سے چوکا دیتے اور کھانا پکاتے ہیں، آئندہ نواب علی محمد خاں کے عہد میں دارالاسلام تھا اور نواب ممدوح نے بڑی کوشش کے ساتھ آبادی میں ترقی دی تھی قلعہ اور مسجدیں تعمیر کرائی تھیں، آئندہ کی دیندار پر بلا د اسلام کو رشک تھا شجاع الدولہ کی فتح کے بعد اس شہر کی یہ نسبت پہنچی کہ آئندہ محمد رحیم کی مسجد میں جو ایک رستم اور مجتہد شخص تھے رندیاں اور فاحشہ عورتیں رہنے لگیں اور اعلانیہ ان میں بیچہ کہ کسب کراتیں بد فہمی میں مشغول تھیں ان سے کوئی یہ تحریر نہیں کرتا کہ تم مسلمانوں کے ایک مندر میں ایسا کیوں کرتی ہو؟“

شجاع الدولہ نے فتح روہیلہ کنڈ کے سلسلہ میں مشہور حق گو صوفی، شیخ، پیر زادہ مدن کی جائداد ضبط کر لی اور ان کو قید کر دیا، قید ہی میں ان کا انتقال ہوا یہ وہی شاہ

لے تاریخ اودھ جلد دوم از نجم الغنی خاں صفحہ ۲۷۷ دلوک شہ پر لکھتے ہیں ۱۹۱۹ء

مدن ہیں جن کے متعلق مشہور ہے ۵

بڑھائی تیغ نے وار بھی اگرچہ سن کی سی

مگر وہ بات کہاں مولوی مدن کی سی

ضبطی جائداد کے سلسلہ میں ہم عصر مؤرخ منشی فیض بخش بن غلام سرور کا کوڑی

مرتب "رتعات" رتعات لچھی نرائن" لکھتے ہیں ۱۷

"بعد انفصال مدت دہ سال کہ صحبت شاہ مدن بھات شتی

کہ اظہار ان محض طویل مقال است از وزیر الممالک نواب شجاع

الدولہ بہادر برہم خور و دیہات جاگیر اشیاں کہ قریب بہ چھاس ایک

لکھ روپیہ بود بہ ضبط سرکار دولت مدار در آمد شاہ موصوف بایں

ہمہ طنطنہ شیخت و سیادت محبوس زنداں شدند"

اس سلسلہ میں مزید تفصیل نامہ مظفری میں ملاحظہ ہو سکے

"شجاع الدولہ کے سائے نواب سالار جنگ جو بہرہ میگم کے بھائی

تھے وہ نہایت مستغنی و عاقل شخص تھے شاہ (مدن) صاحب کے

اخترام سے انہیں دلی عداوت تھی اکثر وہ شجاع الدولہ کے دل میں شاہ

صاحب کی برائیاں جملتے تھے شاہ صاحب حافظ الممالک کے سرور و نادر

تھے۔

۱۷ رتعات لچھی نرائن مرتبہ منشی فیض بخش بن غلام سرور کا کوڑی صفحہ ۵

و مطبع جعفری، کانپور ۱۲۸۸ھ

۱۸ نامہ مظفری حصہ دوم از منشی محمد نظیر حسین خاں صفحہ ۲۴، ۲۵ و جامع عجبائی لکھنؤ ۱۹۱۶ء

کیونکہ حافظ الملک شاہ صاحب کے ارادت مند تھے بلکہ بعض
راوی حافظ صاحب کو شاہ صاحب کا مرید بتلاتے ہیں اس وجہ سے
شجاع الدولہ نے شاہ صاحب پر حافظ الملک سے سازش رکھنے کا الزام
لگایا اور ان کی جاگیرات ضبط کر لیں اور اسی پر اکتفا نہ کی بلکہ یہاں
تک ظلم کیا کہ شاہ آباد کے قیام میں اثاثہ البیت اور مستورات کے
زینبورات تک شاہ صاحب سے منگوائے اس کے چھ ماہ کے بعد
شاہ مہین صاحب نے انتقال کیا شاہ صاحب کے مہر اور حافظ الملک
کے خون ناحق تھے شجاع الدولہ کو ایک سال بھی خوشی نصیب نہ رہنے
دی حافظ الملک کے قتل کرنے کے نو مہینے بعد اور شاہ مہین صاحب
کے انتقال کے تین ماہ کے بعد عین شباب میں ۴۵ برس کی عمر میں
۲۴ ذیقعدہ ۱۱۸۵ھ کو شجاع الدولہ نے انتقال کیا ۷

شجاع الدولہ کے مہر کے دو واقعات کی طرف اشارہ کرنا اور ضروری ہے کہ اس کے
عہد میں اس زمانہ کے دو نامور فاضل ملا عبد العلی بحر العلوم (دف ۱۲۳۵ھ / ۱۸۲۰ء) اور ملا محمد بن
فرنگی علی (دف ۱۱۹۹ھ / ۱۷۸۴ء) اختلاف عقائد کی وجہ سے لکھنؤ سے خارج البیدار کئے
گئے، اور ان ہستیوں کو پھر کبھی اپنا وطن دیکھنا نصیب نہ ہوا۔ ملا عبد العلی بحسب العلوم نے
ساری عمر شاہجہان پور، رام پور، اہلی اور ۷ برس میں غریب الوطنی میں گزاری اور ان
ہی میں بینہ خاک ہوئے ملا محمد حسن نے رام پور میں سکونت اختیار کر لی اور وہیں ان
کا انتقال ہوا۔ لکھنؤ کی سرزمین ان افاضل پر فخر کرتی ہے مگر یہ حقیقت یہی ہے کہ اہل
لکھنؤ اور حاکم لکھنؤ (شجاع الدولہ) نے ان کے ساتھ کیسا ننگا دلانیت سلوک

کیا ۶ آسمان راسخ بود گر خوں ببارد بر زمین

ملا عبد العلی بحر العلوم کے سلسلہ میں مولانا فضل امام خیر آبادی لکھتے ہیں کہ
 ”بعد ازاں بہ سببہ از اسباب از لکھنؤ برآمدہ چندے درام پور
 ماند و آنجا بہ افتادہ و افاضہ پیرداختند“

مؤلف اغصان اربعہ اس سبب کی کسی قدر نشان دہی کرتے ہیں کہ
 ”در اوائل سال او ملا عبد العلی بحر العلوم، راسخو عظیمیہ در وطن
 پیش آمد، بہ سبب اہل صورت قیام و آنجا مناسب تدبیرہ، ہر چند
 اعانت و امداد از خویشان و عزیزاں درخواست، آنہا ہم شریک
 اور گشتند لکن گفتند کہ مایاں درام در خانہ نبی باشیم ۱۰۰ ملا مذکور
 فساد ارباب شہر دیدہ قیام دہی شہر نتوانست و راہی شاہجہان پور
 گشت حاکم آنجا حافظ رحمت خاں مرحوم آمدن فرزند مولانا نظام الدین
 و مددک خود غنیمت دانست بجمال اعزاز و اکرام اور گرفتہ وجہ
 معقول برائے مصارف طلبہ علم مقرر ساخت و نواب شاہجہان پور علیہ السلام
 نال مرحوم آمدہ اندرون قلعہ در حویلی خود اور امداد و تاحیات حافظ
 رحمت خاں مرحوم ہماں جا سکونت داشت“

۱۰ تراجم الفضلاء از فضل امام خیر آبادی صفحہ ۱۲۰ دیاکتان ہماریکل
 (سبب سٹی، کراچی ۱۹۵۶ء)

۱۱ اغصان الاربعہ للشجرہ الطیبہ از ولی اللہ لکھنوی صفحہ ۱۲۲ - ۱۲۳

مطبع پورنامہ فرنگی محل لکھنؤ ۱۲۹۸ھ
 ۱۸۸۱ء

واقعہ یہ تھا کہ بلگرام کا ایک رئیس نور الحسن خاں طالع بھر العلوم کے مدرسہ کے پاس ان کے ایک عزیز مولوی حب اللہ کے مکان میں علاج کی غرض سے مقیم تھا محرم کا مہینہ آگیا اس رئیس نے وہاں تعزیر منگوایا اس بات پر جھگڑا ہو گیا، بھراعلوم کی جان کے لئے پڑ گئے ان کو لکھنؤ چھوڑنا پڑا اور پھر کبھی وطن نصیب نہ ہوا۔

ملاحسن بھی اسی نوع کے قصیدے میں لکھنؤ سے نکالے گئے، مولف اعضان الاربعہ لکھتے ہیں :-

”بشرارت بعضہ از حساد مضد عظیم در وطن زدہ کہ
در آں اہلاک خود را مشاہد ساخت و طعام وطن ممکن نہ آید
راہی رعیل کنند شد و بقیہ عمر در حمایت حکام آل ملک بسربرد
در رام پور وفات یافت“

شجاع الدولہ کے بعد نواب آصف الدولہ دف ۱۲۱۲ھ سنہ ۱۷۹۶ء میں شیش حکومت ہوئے چونکہ فتح رعیل کھنڈ کے بعد علی شجاع الدولہ کا انتقال ہو گیا تھا لہذا نظم و نسق کے قیام کی تمام پالیسی آصف الدولہ کو وضع کرنی پڑی، آصف الدولہ نے بڑی حد تک اپنے باپ اور دادا کی روایات کو برقرار رکھا، قدیم جاگیر داروں کی جاگیریں ضبط ہوئیں۔ روایوں کے مرکزی مقامات کے محلات اور مراٹھیں ضبط ہو کر ان شیعہ عمال اور افسران کو ملیں جو آصف الدولہ کی طرف سے ان مقامات پر مقرر ہوئے آٹولہ میں نواب علی محمد خاں کے قلعہ میں شیعہ سادات آباد کئے گئے یہ لوگ سنہ ۱۹۴۲ء تک قلعہ کے ایک حصہ چوربھی میں قابض و ذلیل رہے، تقسیم

ہند کے بعد یہ تتر بتر ہو گئے، مہد الطاف علی بریلوی لکھتے ہیں:۔
 ”شاہان اودھ کے عہد حکومت میں اہل تشیع حضرات کی مہذب و
 ذی علم آبادی کا کافی اضافہ ہوا روہیل کھنڈ کے ہر ایک ضلع میں ہمارے
 ان بھائیوں کے مشہور خاندان آکر سکونت پذیر ہو گئے اور حکومت
 جانب سے ان کو معقول زمینداریاں اور جاگیریں عطا کی گئیں۔ بریلی
 میں حبیبی باغ گزری کی مسجد اور آصف الدولہ کا کالانام باڑہ وغیرہ
 اسی عہد کی مشہور یادگاریں ہیں۔“

حرم کی غزاداری کے سلسلہ میں بریلوی صاحب رقمطراز ہیں:۔
 ”سرزمین روہیل کھنڈ میں موجودہ زمانے کی سی دھوم دھام کی حرم
 داری جس میں باجے تاشے، نوریت، علم، تخت، تعزیوں وغیرہ کے عین
 نکالے جاتے ہیں اس کا رہیلوں کے دور حکومت یا اس سے قبل کے
 زمانے میں جہاں تک تحقیق کی گئی، وجود نہیں ملتا، اس قسم کی تعزیر داری کا سلسلہ
 بعد شہادت حافظ الملک والیان اودھ کے ثبت و ہفت سالہ عہد
 سلطنت میں شروع ہوا، کالا امام باڑہ تعمیر کردہ نواب آصف الدولہ
 اور بریلی میں شیعہ حضرات کی دوسری عمارتیں بھی اسی زمانے کی یادگاریں
 بریلی میں نواب دوند سے خاں کا تعمیر کردہ شیش محل تھا اس کی ایک پرانی محل
 سرزمین میر مشرف علی کو مقیم کیا جو شجاع الدولہ کے زمانے میں ایران سے وارد لکھنؤ

۱۔ حیات، حافظ رحمت اللہ خاں (طبع دوم، ص ۲۱۸)

۲۔ حیات، حافظ رحمت خاں (طبع دوم، ص ۳۲۵-۳۲۶)

ہوئے تھے، ان کی اولاد تقیم ملک تنگ اس محل میں رہتی تھی اور یہ حصہ حویلی سادات
 کہلاتا تھا۔ اس خاندان کے آخری نمائندے میر محمود علی تھے۔ قیام پاکستان کے بعد
 برہنہ میں وہ فوت ہوئے۔ اسی طرح ادھیانی کا قلعہ جو نواب عبداللہ خاں ولد نواب
 علی محمد خاں کا تعمیر کردہ تھا وہ بھی شیعہ سادات کو ملا۔ اس خاندان کے آخری آدمی میر شیر
 علی بن سید حمزہ علی تھے، آصف الدولہ کے زمانے میں ادھیانی میں دھڑ سا ہرکارہ، ایک مسجد
 اور عالی شان امام باڑہ بھی بنا تھا نواب آصف الدولہ نے خادم حسین خاں متولی، امام باڑہ
 کو چھ گاؤں برائے امام باڑہ وقف کئے تھے، اس امام باڑہ کی تمام عمارت ختم ہو گئی صرف
 صدر دروازہ باقی ہے اس خاندان کے آخری آدمی مرزا صفدر حسین تھے جو کراچی میں اندھے
 ہو کر مرے انہوں نے امام باڑہ کی تمام موقوفہ جائداد موضع ناکھٹرو اور پیر پور ضلع بدایوں
 پہنچ کر خود برد کر دی تھی۔

غرض کہ آصف الدولہ کے دور میں روپل کھنڈ میں اثنا عشری مسلک کی خوب
 نشر و اشاعت ہوئی۔ حکومت کی طرف سے تحریص و ترغیب اور تنبیہ و تحریف کے حربے
 بھی استعمال کئے گئے، گزٹیر مراد آباد کا درج ذیل اقتباس ملاحظہ ہوئے

ہذا کبر کے عہد سے (نوابان) اودھ کے نقطہ حکومت کے ابتدائی زمانہ
 تک، اردوہم کے تمام میر و غرا الذکر مذہب (اہل سنت و جماعت)
 کے پابند تھے نوابان اودھ چونکہ بذات خود غالی شیعہ تھے اس لئے اودھ
 کے بہت سے سیدوں نے اپنا فیم مذہب سے شیعیت

لے گزٹیر مراد آباد صفحہ ۱۸۳ (مطبوعہ اللہ آباد ۱۹۱۱ء) لے گزٹیر کا یہ بیان درست نہیں کہ ان
 کا قدیم مذہب شیعہ تھا بلکہ ان کا قدیم مذہب اہل سنت و جماعت تھا۔

پھر اختیار کر لیا اور اس طرح تبدیل مذہب کرنے سے انہیں بہت سے
دینی فوائد بھی، صحرائی و سکنائی جائداد و املاک کے حصول کی صورت
میں حاصل ہو گئے۔

اس سلسلہ میں آل حسن بخشی مؤلف نخبۃ التواریخ کا بیان ملاحظہ ہو۔
”سید علی احمد درابتداء مذہب قدیم اہل سنت و جماعت داشت
چوں اور اوہم دیگر سادات جاگیرداران امر وہمہ را پئے اتخلاص
محال جاگیر ضبط کردہ نواب آصف الدولہ کہ در اہل وقت متصرف این
ممالک بود اتفاقاً بہ لکھنؤ افتاد و چند گاہ آنجا اقامت اختیار کردند و
صحبت ہائے شیعیان آنجا کہ معاون کار آناں بودند، برداشتند،
الصحبۃ مؤثرۃ“ مذہب تشیع اختیار کردند پیش از و دریں سلسلہ
کے متہم بہ شیعیت و شد۔“

مولوی محب علی خاں عباسی مؤلف آئینہ عباسی اس ملک کی اشاعت کا چشم
دید حال اس طرح بیان کرتے ہیں کہ

”اس شہر (امروہہ) میں بعد سالہ غازی کہ آٹھ سو برس ہوئے ہوں
گئے اہل اسلام سادات و شرفاء بود و باش رکھتے ہیں سب کا ایک مذہب
اہل سنت و جماعت تھا جیسا کہ آثار و اطوار و تعانیف و اخبار سے بخوبی

سے بحوالہ تاریخ امروہہ جلد اول از محمود احمد عباسی صفحہ ۲۶۹ دہلی ۱۳۲۳ء

نک بحوالہ تاریخ امروہہ جلد اول صفحہ ۲۷۸

ثابت ہے اب عرصہ ۷۷ برس سے یوہ آئے عہداری نواب وزیر گروہی
اس مذہب کا موجد ہندوستان میں ہے لغو آئے اس علی دین ملو کہم
بعض بعض نے بہ طبع نقضاتی اپنے بزرگوں کا مذہب چھوڑ کر تشیع اختیار کیا
اب ہمارے سامنے اس مذہب کی ترقی ہوئی،

جنہوں نے نوابان اودھ کے مذہب کو قبول نہیں کیا ان کا کیا حشر ہوا اس کی داستان
بھی یسٹہ مؤلف تذکرہ کا ملان رام پور علی برادران (مولانا محمد علی وشوکت علی (مرحومین)
کی تانبہال کے سلسلہ میں رقمطراز ہیں

”اودھ کے تسلط روہیل کھنڈ کے وقت امر وہم کے امراء نے تبدیل
مذہب اور حاضری دربار کی بدولت اپنی جائیدادوں کو قائم رکھا اس خاندان
میں سے کوئی سلطنت اودھ کے دربار میں شریک نہیں ہوا اس لئے کثیر حصہ
جائداد کا ضبط ہو گیا۔

بدایوں میں حکومت اودھ کی طرف سے ۱۷۷۲ء میں خواجہ آفتاب خاں پہلا عامل
مقرر ہوا اور اپنے پیش رو فتح خاں خاندان دف ۱۷۸۷ء کی حویلی میں مقیم ہوا۔
کیونکہ فتح خاں کا خاندان قید ہو کر لکھنؤ اور الہ آباد پہنچ چکا تھا اسی زمانے سے بدایوں
میں تعزیر داری شروع ہوئی شیعہ حکام کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے تعزیر داری
کے جیسے حکام کی قیام گاہ عہدہ بنجی ٹولہ (حیدری گلی) سے نکالے گئے خواجہ آفتاب
کے بعد مسلمان عاملوں میں خواجہ عین الدین، محمد علی علی خاں، الماس علی خاں اور

حسین علی خاں آئے لے ان شیعہ حکام کے قیام کی غرض سے اس گلی سے خاص طور سے
تقریب داری کے جلوس گزرتے شروع ہوئے اور ان کے قیام کی وجہ ہی سے اس گلی کا نام
”حسینی گلی“ لے پڑ گیا خواجہ مرین الدین اس مسلک میں بڑے غالی تھے۔

”وہ ائمہ اہل ہمارے بے حد محبت رکھتا تھا۔ یہ روایت مشہور ہے کہ مشر
محرم میں معمول تھا کہ عاشقوں کو تمام مال و متاع و نقد و منس اور
عمارات اور زن و مرد بلکہ اپنی ذات سمیت جناب سید الشہداء کے
نام خیرات کر دیتا تھا اور پھر قرمن ادا کر کے زر نقد پہنچا کر مول لیتا
تھا جس جگہ تھوڑے دنوں کے لئے جاتا تو امام بارگاہ اور مسجد کے پہلے نیو ڈالٹا۔“

۱۷ عمدۃ التواریخ، تاریخ بدایوں، از مولوی عبدالحی مصفا بدایونی صفحہ ۳۸ - ۳۹

دہلی مطبع العلوم مراد آباد ۱۸۶۱ء

۱۷ بدایوں کے اس تاریخی کوچہ ”حسینی گلی“ کی طرف ذرا اشارہ کرنا ضروری ہے ۱۸۸۶ء و ۱۸۸۷ء میں
مشریب لکھنؤ ضلع بدایوں کے زمانے میں عشرہ محرم اور دسہرہ ایک ساتھ پڑے ہندو اور مسلمانوں کے درمیان
بعض امور پر جھگڑا ہوا، ہندو مانع تھے کہ اس گلی سے تقریب نہ نکلیں مسلمان مصر تھے کہ حسب معمول نکلنے چاہیں
واقعہ یہ ہے کہ یہ محلہ اور راستہ قطعاً ہندوؤں کی رہتی ہے صرف ایک دو مکان مسلمانوں کے، ایک مسجد اور ایک گھر
اس گلی میں ضرور واقع ہیں، اس جھگڑے کے موقع پر مشرئیل کشنر میل کھنڈ کے معاینہ کے وقت مسلمانوں نے اس
مزار کا فرضی نام ”سید حسین شہید“ رکھ کر اسی نام سے ”حسینی گلی“ منسوب کیا نتیجہ طلب اہریہ ہے کہ یہ محلہ پورا
ہندوؤں کا ہے اس راستے سے مسلمانوں کے علم، تقریب اور جلوس کیوں نکلے جبکہ وہ محلہ میں آباد بھی نہیں ہنر
کے اور راستے ہو سکتے تھے واقعہ یہ ہے کہ اودھ کے شیعہ حکام کی وجہ سے تقریب داری کے جلوس اسی
گلی سے نکلے اور اسی وجہ سے اس گلی کا نام ”حسینی گلی“ پڑا ۱۷ تاریخ اودھ جلد دوم صفحہ ۱۵۲

بدایوں میں اس مسلک کی ترویج و اشاعت کے متعلق مولوی محمد سلیمان بدایونی دت
 ۱۹۶۳ء اپنے ایک مقالہ ”بدایوں کے اہل تشیع“ میں لکھتے ہیں کہ
 ”صورت سنگھ نے بدایوں کا چارسو لے کر اندازہ کیا کہ عوام کی تالیف
 قلوب عطیات سے کی جاوے اور علماء میں سے بھی انتخاب کر کے مخالفت
 کی آواز کو بالکل نہ اٹھنے دیا جائے چنانچہ اس کی نظر انتخاب مفتی محمد علی صدیقی
 حمیدی اور مولوی محمد علی عثمانی پر پڑی، مولوی صاحب رحمہ علیہ عثمانی
 نے موضع شادی پور تحصیل داتا گنج میں معافی کی اراضی لے کر سکوت
 اختیار کر لیا۔“

مفتی صاحب نے علاوہ ہدایا اور عطایا کے حکومت کا مذہب بھی اختیار
 کر لیا اور ان کی اولاد اس وقت تک شیعیت پر قائم ہیں مفتی جی کی
 ترویج شیعیت سے ان کے اکثر علم زادوں نے شیعیت اختیار کی مفتی
 جی کے بیٹے مفتی مظفر علی نے ”عروج الشیعہ فی البدایوں“ لکھی
 ایک امام بارگاہ تعمیر کرایا جو بڑا امام بارگاہ کہلاتا ہے یہ میرے مکان کی شمالی
 حد تھا اس امام بارگاہ کے نام موضع خیر پور تحصیل بدایوں میں معافی علیہ

۱۔ بدایوں کے اہل تشیع از مولوی محمد سلیمان بدایونی صفحہ ۶، سائیکل پریس، لاہور، کراچی
 ۱۹۵۹ء مملوکہ محمد الیہ بٹالہ دہلی

۲۔ اس امام بارگاہ کیلئے خیر پور موضع بدایوں میں ۲۲۱ ایکڑ اراضی وقف تھی، ملاحظہ ہو بدایوں کی معافی
 کا دخل نامہ سورہ ۹ رگست ۱۹۵۸ء جاری شدہ صدر جہد آف ریونیو شمال مغربی صوبہ، اگر وہ محمد الیہ بٹالہ

نواب آصف الدولہ ہے،

اسی زمانے میں بدایوں کے مشہور شاعر ظہور اللہ خاں توادفیت ۱۲۲۶ھ و ۱۸۲۶ء ولد مولوی علی دلیل اللہ صدیقی حمیدی نے بھی اثنا عشری مسلک اختیار کر لیا تھا۔ نواب دولہ لکھنؤ۔ حیدر آباد اور ایران کے درباروں میں رہے۔ ان ہی درباروں کے اثر سے یہ مسلک اختیار کیا ہوگا۔ بدایوں میں ایک اور امام باڑہ (۱۲۲۱ھ) میں تعمیر ہوا ضلع بدایوں کے قصبہ اسلام نگر میں بھی شیعہ سادات عبد الصفی کی یادگار ہیں اسلام نگر میں ایک امام باڑہ بھی تھا۔ شیعہ سنی تعلقات کے سلسلہ میں مولوی محمد سلیمان باریونی لکھتے ہیں کہ

”بدایوں میں شیعہ سنیوں میں اس وقت تک باہم دگر شادی و بیاہ ہوتے

ہیں عموماً شیعہ لڑکیوں کی اولاد شیعہ ہوتی ہے اور اکثر سنی لڑکیاں اپنے

خاندانوں کے مذہب پر شیعہ ہو جاتی ہیں۔ بدایوں شہر (حدود میونسپلٹی،

کا کوئی سید، شیعہ نہیں ہے جتنے بھی ہیں شیخ صدیقی ہیں نہ حیدری نہ علوی نہ جعفری

نواب آصف الدولہ نے ۱۲۰۹ھ میں رام پور پر چڑھائی کی اور ریاست کا ایک

حصہ ضبط کر لیا اس واقعہ کی تہہ میں بھی مذہبی جذبہ کار فرما تھا نواب فیض اللہ خاں کے انتقال

کے بعد ان کے فرزند نواب محمد علی خاں مسند نشین ریاست ہوئے چونکہ وہ آصف الدولہ

کے دربار لکھنؤ میں رہے تھے اس لئے نواب کی ترغیب سے انہوں نے شیعہ مذہب اختیار کر

لیا تھا انہوں نے سربراہان حکومت ہونے کے بعد لکھنؤ کے آئین و قانون میں تبدیلیاں

پر جاری کئے انہوں نے غلام محمد خاں کو شریک بنا کر محمد علی خاں کو ختم کر دیا۔ بس پھر کیا تھا

۸ بدایوں کے اہل تشیعہ صفحہ ۸

انگریزوں کو ساتھ لے کر آصف الدولہ نے فوج کشی کی اور مقتول کے صاحبزادے احمد علی خاں کو مسند نشین کیا۔ اسی زمانہ سے رام پور میں شیعیت کا زور ہوا اور نواب کلب علی خاں کو چھوڑ کر رام پور کے تمام نواب اشاعشری ہوئے، نواب محمد سعید خاں کے زمانے میں شاہدار امام بارگاہ تیار ہوا۔

مارہرہ ضلع ایٹہ کا مشہور قصبہ ہے یہاں پیر زادوں کا ایک قدیم مشہور خاندان ہے جس میں نامی گرامی مشائخ گزریے ہیں۔ ان کا تعلق بلگرام کے سادات سے ہے۔ ان میں اشاعشری مسلک کی ترویج کے سلسلہ میں اسی خاندان کے ایک مؤرخ مولوی سید محمد میاں مارہرہ دی لکھتے ہیں کہ

ہمارے اصلاف کرام اور ان کے اخلاف فخام سب بحمد اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے دین اسلام و مذہب مہذب اہل سنت و جماعت سے آراستہ و پیراستہ چلے آئے تھے اور اپنے اس دینِ مبتین و مذہب مہذب میں تعصب و تغلب کو مقبول و محمود جانتے اور مانتے اور بتاتے رہتے تھے اور اگرچہ او دھ کی رافضی سلطنت کے قرب اور اثر سے بلگرام اور اس کے فوج کے مقامات میں رہتے دے بعض ہماری نسل کے منتسبین میں شیعیت کا فعل ایک عرصہ کثیر و دراز سے ہو گیا تھا جو باسناد زمانہ بڑھتا رہا مگر بحمدہ تعالیٰ ہمارے اجداد کرام کے علم و عمل ظاہری و باطنی اور ان کی پختگی دین و مذہب و حفاظت شریعت نے ہمارے مارہرہ کی نسل میں اس ضلالت

کو داخل نہ ہونے دیا جہاں تک معلوم ہوتا ہے اول جمایاں صاحبؑ
 لکھنؤ اور پورب کی صحبتوں سے اس طرف مائل ہوئے اور اب ان کی بانگ بختہ
 کی نسل کی جو حالت ہے وہ میں اوپر بتا چکا ہوں اور حضرت سید شاہ
 آل حین پچھ میاں صاحب قدس سرہ کے بعد ان کے دوسرے بیٹے
 سید محمد تقی خاں صاحب سے ان کی نسل میں بھی شیعیت کی کچھ کچھ داغ
 پیل پڑنا شروع ہوئی اور اب فقیر کے علم میں اس نسل کا کوئی بھی ایسا نہیں
 جو شیعہ بتفاوت مراتب نہ ہو اور ہمارے حضرات کی صاحبزادیوں کی بھی
 جو نسل مارہرہ سے باہر کوات، بلگرام، باڑی ساڈی وغیرہ میں ہے
 ان میں بھی ایک عرصہ سے شیعیت گھس گئی ہے۔“

چونکہ آصف الدولہ کے دور میں علاقہ مدینہ کھنڈ میں خاص طور سے اشاعہ عشری
 مسلک کی تبلیغ و اشاعت ہوئی اس لئے ہم نے اس کا قدرے تفصیلی جائزہ لیا ہے آصف
 الدولہ کو ان کے نائب سر قراں الدولہ نواب حسن رضا خاں کی وجہ سے اس معاملہ میں خاصی
 دلچسپی تھی مولوی سید عبدالحی مصنف گل رعنا لکھتے ہیںؑ

”نواب آصف الدولہ کے زمانے کا یہ کارنامہ بھی یاد رکھنے کے قابل
 ہے کہ لہو لعب میں مشغول ہونے کے ساتھ مذہب تشیع کی اشاعت میں ہوں

۱ جمایاں کا نام آل امام بن آل برکات ہے ۱۱۹۲ھ میں پیدا ہوئے ۸ رمضان ۱۲۴۵ھ

میں فوت ہوئے تفصیل کے لئے دیکھیے خاندان برکات ۲۴، ۲۵

۲ گل رعنا از مولوی عبدالحی صفحہ ۱۵۲-۱۵۳

نے دل سے کوشش کی ان کے نائب حسن رضا خاں بھی مذہبی آدمی تھے وہ بھی اسی کوشش میں لگے رہتے تھے ان کی کوششوں سے ہزاروں خاندان سنی سے شیعہ ہو گئے اور ان کو جاگیریں ملیں اور جو اپنی ضد پر قائم رہے ان کی جاگیریں جو شاہانِ علیہ کے وقت سے چلی آتی تھیں ضبط کی گئیں۔
سید غلام علی نقوی مصنف عماد السعادت لکھتے ہیں کہ

«بانی جمعہ و جماعت و دانشا عشریاں در لکھنؤ اور حسن رضا خاں) بود است در پانچ شہرے از شہر تائے ہندوستان نماز جمعہ و جماعت و مذہب امامیہ رائج بود بلکہ کہے را گمان ایں ہم نہ بود کہ در ایمان دہلا عرب نماز جماعت در عشریاں گزار دہی شود»

سید کمال الدین حیدر شہیدی اس واقعہ کو قدرے تفصیل سے لکھتے ہیں
«دوسرا امر عنایت دینی یہ ہوا کہ لکھنؤ میں مونیوں پر اسے نام شیعہ تھے اور اپنی عدم واقفیت سے اعمالِ عوام خلاف بھی کرتے تھے اس قدر ضروریات مذہب سے آگاہ نہ تھے اور بعض جواز راہ علم واقف تھے طریقہ ہدایت پسند و غلط و جماعت نماز علی المردس الاشہاد نہ کہہ سکتے تھے ہر چند اپنے ایمان میں کامل تھے یہ ترقی شریعت محمدی کی فقط مرزا حسن رضا خاں کی سہمت سے ہوئی اتفاقاً اسی زمانے میں مرزا جواں بخت شاہزادے دفرزند

۱۔ عماد السعادت از سید غلام علی نقوی صفحہ ۱۳۷ دلو کشور پریس لکھنؤ ۱۸۶۳ء

۲۔ فیصل التواریخ جلد اول صفحہ ۱۱۳ ۱۱۴ دلو کشور پریس لکھنؤ ۱۸۶۶ء

شاہ عالم ثانی، جہان جناب عالی (اصف الدولہ) تھے کس واسطے کردہ
 سنی تھے پہلے نماز جمعہ جماعت میں جناب عالی (اصف الدولہ) بھی شریک
 ہوئے جناب غفران مآب سید ولددار علی زیارت علیات عالیات اور تحصیل
 کتب فقہ امامیہ اور اجازت جہاد (اجتہاد؟) جناب میر سید علی صاحب
 طباطبائی نے کرائے تھے صاحبین (مقدمین جو اس زمانے میں صاحب
 اقتیاد مشہور تھے ان کے صلاح و مشورہ سے جناب غفران مآب کا جانا بھی
 علیات عالیات کا ہوا تعاقب نظر باقتیاد امامت نماز اپنی گواراندگی ان کے
 واسطے تجویز کی تھی وگرنہ جناب غفران مآب مرزا حسن رضا خاں کے بیٹے
 کے معلم تھے عرض غفران مآب پیشوا و مقتدرائے مومنین ہوئے چنانچہ ان کے
 فیضانِ صحبت سے بہت سے شیعہ نیکو بہت سے شاگرد رشید ہوئے ہیں
 کی تعلیم و تلقین سے اکثر جاہل ناواقف اپنے اعمال خلاف سے باز رہے توفیق
 ہدایت پائی اور رواج درس و تدریس و تعانیف ہوئے لگا اور دھنڈا احکام
 مسائل اثنا عشریہ جاری ہوئے۔

”صاحبین و مقدمین“ کی نشان دہی کرتے ہوئے سید عبداللہ لکھنوی لکھتے ہیں کہ
 ”شاہ اکبر علی چشتی مودودی کے مشورہ اور ملا محمد علی فیض آبادی کی تحریک
 سے نواب حسن رضا خاں نے جمعہ جماعت قائم کر کے سب سے پہلے مولوی
 سید ولددار علی نصیر آبادی کے اقتدار میں ۱۳ رجب ۱۲۱۲ء کو نماز ادا کی

یہ پہلا دن ہے کہ وسط ہند میں شیعوں نے اپنا جمعہ و جماعت ملحدہ کر لیا
 نائب امام کی حیثیت سے مجتہدین کے ہاتھ میں تمام مذہب دی
 ملا محمد علی فیض آبادی کی مساعی حیدہ کے سلسلہ میں مولوی مرزا محمد علی مؤلف نجوم السماء
 لکھتے ہیں کہ

”وقتیکہ جناب غفران تاب دیریں بلاد بنائے اقامت جمعہ و جماعت فرمودہ
 و اشاعت شعائر شریعت نمودہ، باعث آل ملا علی مذکور شد کہ بر تعجب
 و تحریس الدین امر خیر از نواب آصف الدولہ وزیرش نواب سر فرزند
 الدولہ مرزا حسن رضا خاں مرحوم کہ از عقیدت سندان ملا علی جوہر ظاہر
 پیوست“

ملا محمد علی فیض آبادی کی ”ترغیب و تحریس کے سلسلہ میں یہی مصنف رقمطراز ہے کہ
 ”دیریں اشعار قدوة الافاضل و فخر الاماجد والا ماثلی مقبول بارگاہ الہ ملا
 محمد علی کشمیری ملقب بر پادشاہ طاب ثراء کہ در علم فقہ علم استہار
 برافروختہ و در فیض آباد رحل اقامت انداختہ ہو و در رسالہ در بیان فضیلت
 نماز جمعہ کہ از احادیث ماثورہ و غیر آل یادلہ شرعیہ واضح ست تالیف
 نمودہ و خطبہ انرا بنام نامی جناب نواب مرحوم آصف الدولہ مزین
 فرمودہ و در پنج باب محبوب گردانید و باب چہارم آل را متعلق اسامی

۱ نجوم السماء از مرزا محمد علی صفحہ ۳۵۱ د مطبع جعفری لکھنؤ ۱۳۰۳ھ

۲ نجوم السماء صفحہ ۳۴۷

رہے کہ راکہ برطبق تحقیق شاہ دریں بلاد قابلیت پیش نمازی داشتند
نوشہ باب پنجم را متضمن التماس کہ بخدمت وزیر الممالک نواب آصف
الدولہ مرحوم کردہ و در آل رسالہ مندرج ساختہ مرسل نمودہ

ملا محمد علی فیض آبادی کے اس رسالہ کا خاطر خواہ اثر ہوا یہی مولف لکھتے ہیں
”سخن ملا علی در دل نواب مرحوم آصف الدولہ، استقرار یافت و چنان
تقسیم فرمود کہ ہر گاہ اتفاق مراجعت جناب مولانا از وطن میلہ لکھنؤ افتد
تکلیف گزار دن نماز جماعت ہاں عالی جناب نماید افتاد نواب جنت مکار
التماس گزار دن نماز جماعت فرمود و دریں باب مبالغہ از حد گذرانید

آصف الدولہ نے لکھنؤ میں دس لاکھ روپے کی لاگت سے ایک بڑا امام باڑہ
تیار کرایا اور نجف اشرف میں دریائے فرات سے ایک نہر نکلائی جس سے زوار کو پانی کی
سہولت ہوئی آصفی دور کی سبب سے اہم دیانت ”درگاہ حضرت عباس“ کا قیام ہے، ایک
شخص فقیر نام نے ایک علم دیا گئے گو مٹی کے کنارے پوشیدہ دفن کر دیا اور مشہور کیا کہ
مجھے خواب میں بتایا گیا ہے کہ ”حضرت عباس کے ہاتھ میں جو علم معرکہ کربلا میں تھا وہ فلاں
مقام پر دفن ہے تو اس کو نکال لے“ چنانچہ اس کے بعد وہ چند آدمیوں کے ساتھ وہاں پہنچا
تو علم نکلا رفتہ رفتہ اس بات کی شہرت ہوئی ضعیف الاعتقاد عوام منت مراویں مانگنے لگے
اتفاق سے ایک روز نواب آصف الدولہ اپنے کسی خدمت گار سے خفا ہو گیا اور کہا کہ کل تیری
ناک کٹے ادوں گا۔ وہ بھی بھاگا ہوا درگاہ عباس پر منت مانگنے پہنچ گیا، آصف الدولہ

کو دوسرے دن یا دینی نہ رہا۔ کچھ دنوں کے بعد وہ حیران ہو گیا ایک روز خادم نے باتوں باتوں میں نواب کو ناراضی کا واقعہ یاد دلاتے ہوئے کہا ”بعضیات خدا و بہ تصدق علم جناب عباس علیہ السلام و تفضلات حضورناک غلام کی بچ گئی“ نواب آصف الدولہ نے علم کی کیفیت پوچھی، نواب آصف الدولہ نے فقیر کو بلا کر ایک ہزار روپیہ دیا۔ نجم الغنی خاں لکھتے ہیں :-

”نواب آصف الدولہ ہزار حیران و دل سے شہدائے کربلا کے جان نثار تھے اس علم کی زیارت کے لئے آنے لگے اور ایک گنبد اینٹوں کا وہاں تعمیر کرا دیا۔ یہ گنبد اب بھی موجب ترقی ہوا۔“

نواب آصف الدولہ کے میر پر آراء حکومت ہونے کے بعد ان کے بھائی سعادت علی خاں (د ۱۲۲۹ھ / ۱۸۱۳ء) روہیل کھنڈ کی صوبے داری سے مغزول ہو کر بنارس پہنچے، سعادت علی خاں نے یہ نیت کی کہ اگر آصف الدولہ کے بعد لکھنؤ کی حکومت مجھے مل گئی تو میں علم جناب عباس کی درگاہ کو رونق دوں گا، چنانچہ آصف الدولہ کے متنبی ذریعہ علی خاں کے علیحدہ ہونے کے بعد سعادت علی خاں نواب اودھ بنے اور ان کی ولی مراد بر آئی۔ نواب سعادت علی خاں نے درگاہ علم عباس کے گنبد خشتی کو طلائی کیا اور درگاہ کو وسعت دی۔ اس میں دو درجے زنانے اور مردانے قائم کیے اور وہاں کی رونق بہت بڑھ گئی اس کے بعد غازی الدین حیدر نے بلند نثار خانہ بنوایا۔ نوبت اور گھر مایاں رکھے گئے، اندر درگاہ، دروازہ اور منبر چاندی کے بنائے گئے اور آرائش کا سامان

لے درگاہ علم حضرت عباس کے لئے ملا۔ داخلہ ہونا میسر نہ آیا اور وہاں انجم الغنی خاں جلد سوم صفحہ ۴۷

رکھا گیا۔ نصیر الدین حیدر کے وقت میں ملکہ زمانیر نے دنگا کا باورچی خانہ تعمیر کرایا
اسے غرض اس قسم کی درگاہیں قائم کر کے عوام کے لئے عقیدت کے آستینے فراہم
کئے گئے تھے

ہم نے اودھ کے پہلے چار حکمرانوں کے دور کا جائزہ لیا ہے جس سے معلوم
ہوتا ہے کہ انہوں نے اثناعشری مسلک کی اشاعت میں بھرپور کوشش کی آصف علی
کے زمانے میں اس مسلک کی سب سے زیادہ اشاعت ہوئی اس کے زمانے میں نظام حکومت
تو بالکل ڈبیل پڑ گیا۔ انگریزوں کی گرفت سخت سے سخت تر ہو گئی مگر اثناعشری مسلک
کی تنظیم کی بنیادیں خوب مضبوط ہو گئیں۔ ڈاکٹر ابو اللیث صدیقی لکھتے ہیں کہ

۱۔ درگاہ علم حضرت عباس کے لئے ملاحظہ ہوتا تاریخ اودھ از نجم الغنی خاں جلد سوم صفحہ ۲۲۲
۲۔ ماہنامہ عارف لاہور ستمبر ۱۹۲۲ء میں "رضا کار لاہور" مجریہ ۱۷ جولائی ۱۹۲۲ء سے ایک
مضمون نقل ہوا ہے جس کا عنوان ہے "قافلہ نبوت لاہور میں" مضمون نگار کام حکیم خادم العلم ہے
جنہوں نے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ کی صاحبزادی رقیہ زوہدہ سلم بن عقیل، عقیل کی پانچ بہنوں کے ہمراہ
واقعہ کربلاؑ کے بعد ہندوستان آئیں اور لاہور میں عیسیاں پاکدامنوں کی جو قبریں ہیں وہ ان
ہی خواتین کی ہیں مضمون میں کثرت و کمالات اور افسانے کے سوا کچھ نہیں ہے، تاریخ کا سنہ چڑھایا گیا ہے
حیرت، توہین، بدیہ عارف، عبدالرحمن شوقی مصنف تاریخ اسلام پر ہے کہ انہوں نے اپنے مورخین
میں کچھ نقل کر دیا، پیر غلام دستگیر نامی (دف ۱۳۸۱ھ) نے اس کی تردید فرمائی ہے۔ ملاحظہ ہوتا تاریخ
جلیبہ از پیر دستگیر نامی صفحہ ۱۳۲، ۱۳۳ (لاہور ۱۹۱۰ء)
۳۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری از ڈاکٹر ابو اللیث صدیقی صفحہ ۲۸ (لاہور ۱۹۵۵ء)

”نواب وزیر اور ان کے خاص محل کے ذاتی اترنے اس عقیدے (۱۸۸۲ء) میں
مسک کو لکھنؤی تمدن کا ایک نمایاں عنصر بنا دیا۔“

اسی زمانے میں دہلی میں ذوالفقار الدولہ نجف خاں امیر الامراء دف ^{۱۸۸۲ء} ۱۸۸۲ء میں شاہ
عالم ثانی کی حکومت کے سیاہ و سپید کے مالک بنے ہوئے تھے ^{۱۸۸۲ء} ۱۸۸۲ء میں جب شاہ عالم
ثانی دہلی آئے تو انگریزوں نے نجف خاں کو سپہ سالار فوج کی حیثیت سے بادشاہ
کے ساتھ جمیجا امراء کی آپس کی کمزوری، اتفاق اور دشمنی نے موقعہ دیا کہ وہ سب
پر بازی لے گئے وہ اپنے عقائد میں نہایت متضرب اور متعصب تھے مرزا محمد علی
مولف نجوم السماء لکھتے ہیں کہ

”نواب نجف خاں مرحوم کہ سرآمد امراء روزگار، ادا ذشیعان المشر

اظهار بود۔“

شیخ غلام بھدانی ^{معصنی} لکھتے ہیں کہ

”دور عہد شاہ عالم بادشاہ کہ یہ سبب بودن امیر الامراء

ذوالفقار الدولہ بہادر در دہلی علی اہل تشیع بیشتر بود۔“

ذوالفقار الدولہ نجف خاں امیر الامراء کا دس گیارہ سال تک دہلی میں انتظام

اور غلبہ رہا ان کے زمانے میں ان کے مسلک کو بڑا فروغ اور سنیوں کو سخت مضام

کا سامنا کرنا پڑا۔ مرزا مظہر جانجاناں لکھتے ہیں کہ

۱۵ نجوم النساء صفحہ ۳۵۳ کہ عقد ثریا از غلام بھدانی معصنی در تہ مولوی عبدالحی، صفحہ ۵

د اور رنگ آباد ^{۱۹۳۴ء} ۱۹۳۴ء، کہلمات طیبات و ملفوظات و مکتوبات مرزا مظہر جانجاناں، تہ

الواجب محمد بن احمد مراد آبادی صفحہ ۴۵، مطبع مجتبیٰ، دہلی ^{۱۳۹۹ھ} ۱۳۹۹ھ

”حال مردم این شہر از روزیکہ نجف خاں است از شاہ تا گرا تباہ

است“

اکابر صحابہ کرام مثل خلیفہ دوم میدان فاروق اعظم رضی اللہ عنہ پر حضرت مظہر
جان جاناں جیسے شیخ کی موجودگی میں مرثیہ خواں تیرا کرتے تھے ملفوظات مظہری
میں ہے لے

”حضرت ایشاں دمرزا مظہر جان جاناں، محی فرمود کہ ایک بار فقیر را
بر جمع از مرثیہ خواہاں شیعی اتفاق گذر افتاد ناگاہ یکے از آہاں
بے ادبی در جناب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کشود و جوتاب
تخل و طاقت ضبط آں نمازد زمام اختیار از دست رفت“

اس زمانے میں دہلی میں محرم کی مجالس میں صحابہ کرام اور اولیائے عظام کے
بعد حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی پر تبرہ ہوتا تھا لے مرزا نجف خاں کے زمانے میں
سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے مشہور و معروف بزرگ اور اہل شیخ حضرت مرزا مظہر جان
جاناں کی شہادت ہوئی حضرت مرزا نے اس دور میں شیعیت کے طوفان کو بڑی پامردی

۱۔ معمولات مظہریہ از مولوی نعیم اللہ برائے اچھی صفحہ ۵۰ عجبائی نظامی کا پندرہ ۱۳۱۵ھ

۲۔ اخبار رنگیں از سعادت یار خاں رنگیں در تہ ذاکر سید معین الحق، صفحہ ۲۰ داکان ہٹاریکل

سوداچی، ۱۹۶۶ء، مرزا محمد رفیع سودا نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی جو کہی ہے فقید کا

مطلع ہے کہ دہلی میں اگر جا کے غزل خوانی۔ تو ہمیں ہوں میرے چچے کی دیوانی

تفصیل کے لئے دیکھیے، ”سودا“ از شیخ چاند صفحہ ۲۵۵ (اورنگ آباد ۱۳۲۷ھ)

سے روکا تھا اور عقائد اہل سنت کی حکیمانہ انداز میں تبلیغ کی مرزا صاحب کے مکتوبات اس پر شاہد ہیں۔ ذوالفقار الدولہ نجف خاں کے ایک لشکری فولاد خاں شیعہ نے مرزا صاحب کو شہید کیا ایک ہم عصر تذکرہ نگار لکھتا ہے کہ

”در دورہ نواب نجف خاں بہ سبب اختلاف مذہب از دست

شخصیہ شیعہ بضرب طپانچہ رخصت شہادت یافت“

ایک قریب العصر مؤرخ مولوی عبدالقادر رام پوری لکھتے ہیں کہ

”جناب مرزا کو نواب نجف خاں کے ایک نادان شیعہ لشکری نے رات

کے وقت آکر اور حضرت کو تنہا پا کر بندوق کی گولی ماری اس شیعہ

لشکری نے یہ کام مذہبی تعصب کی بنا پر کیا اس زخم نے مرزا مظہر

جانبخاناں کو ان کے بزرگوں کے پاس پہنچا دیا۔ کہتے ہیں کہ شاہ عالم نے

اس سانحہ کو سن کر انگریز ڈاکٹر کو معالجہ کے لئے تجویز فرمایا اور نجف

خاں کو تاکید کی کہ ان کے قاتل کو پکڑ کر قصاص کے لئے حضور میں پیش

یہ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو کلمات علیات مرتبہ ابو الخیر محمد مطبع حجتبائی دہلی ۱۳۰۹ھ

مقامات مظہری مرتبہ شاہ غلام علی بخاری مطبع حجتبائی دہلی ۱۳۰۹ھ و معمولات مظہریہ

مرتبہ مولوی نسیم اللہ بہرائچی، مطبع نظامی ۱۳۰۵ھ

۱۷ آب حیات از شمس العلماء محمد حسین آزاد صفحہ ۱۲۲ (شیخ مبارک علی، لاہور)

۱۸ طبقات سخن از مبتلا میر علی بخار مرزا مظہر جانبخاناں اور ان کا ان کا اردو کلام ص ۹۵

۱۹ علم و عمل (وقائع عسب القادر خانی، جلد اول ص ۲۲۹)

کرے جناب مرزا نے اس حالت میں بادشاہ کو مقنون لکھا۔
 دست شیعہ کے زخم کا علاج عیسائی سے کرنا اپنے کی شکایت غیر
 سے ہے جس کو میں اچھا نہیں سمجھتا اور فقیر کا قاتل اگر گرفتار ہو جائے
 تو اس کو احقر ہی کے حوالے کر دیں تاکہ بطریق معافی خود قصاص لے لو
 علیٰ ابراہیم نے گلزار ابراہیم میں لکھا ہے کہ

غیر اسلامی
 اور
 معافی

”گویند بہ سبب تعصب مذہب منع تقریر سید الشہداء علیہ السلام
 محی نمود بایں حمیت از دست یکے از ساکنان دہلی در سنہ یک ہزار
 و یک صد و نو دو پہار بھری گئے کہ عمرش قریب صد بود کہ مقتول شد
 علی لطف اس سلسلہ میں کچھ مزید گوبر افشانی فرماتے ہیں کہ
 ”کہتے ہیں کہ ہفت روزہ عاشورہ کو لب بام یہ اپنے گھر میں مراہم بیٹھے
 تھے اور کوئی سردار روہیلوں کا بھی آیا تھا واسطے ان کی ملاقات کے
 کہ ناگاہ گزر شدوں کا ان کے زیر بام سے ہوا اس روہیلے نے کھڑے
 ہو کر سینیہ زنی بھی کی اور موافقت سلام سے ہوا اور میرزا نے مذکور میں طرح
 بیٹھے تھے اسی طرح بیٹھے رہے بلکہ مقیم ہو کر فرمانے لگے کہ بارہ سو برس
 جس مقدمہ کو ہو چکے ہوں ہر سال اسے زیادہ کرنا کیا بدعت ہے اور

ماہ علم و عمل (دقائق عید اتقا در خانی) جلد اول صفحہ ۲۲۹

۲۱۶ گلشن ہند از مرزا علی لطف (تختیہ و تختیہ) (ارشاد نبوی و مقدسہ از مولوی عبدالحق)

۲۱۶ حیدرآباد دکن ۱۹۰۶ء

۲۱۶ گلشن ہند صفحہ ۲۱۶ یہ تاریخ غلط ہے، مرحوم ۱۱۹۵ھ کو یہ واقعہ ہوا۔

لکڑیوں کو سلام و تسلیم کرنا نہایت عقل کی خفت ہے یہ گفتگو بجنہ وہ
 ۱۰۔ لوگ جو کہ علم اور شدوں کے ساتھ تھے انہوں نے معنی اور تصدیق
 کی مرزائے مذکور کے امام باڑوں میں اور محفلوں میں دو تین شب گفتگو
 رہی احمد شب شہادت کو کہ عبارت شب چہار دہم عاشورہ سے
 ہے کوئی شخص ان کے دروازہ پر آیا اور ان کو باہر بلوایا جب باہر
 آئے تو بے گفتگو ایک چوٹ طینچے کی نذر کی اور کام ان کا پورا کر کے
 نلوہ راہ اپنے گھر کی لی ۱۱

عرض نجف خاں کی امیر الامرائی میں حضرت مرزا مظہر خاں جاناں جیسے
 اجل شیخ دن دھاڑے قتل ہو گئے جن کے ہزاروں مرید و متعقدین پاک دہندہ ہیں پہلے
 ہوئے تھے خود دہلی میں ان کا بڑا اثر و قبول عام تھا اور پھر اس ظلم صریح کی داد و نذر یاد
 شاہ غلام علی دہلوی لکھتے ہیں ۱۲

”نجف خاں کہ برتقائے او مرکب ایں امر و شہادت مرزا
 شدہ بودند دوسے در اجرائے حد تغافل کرد، عنقریب مرد و اتباع او
 باہم مجادلات نمودہ رخت حیات بر بستند نشانے از آں ظالماں پیدا
 نیت ۱۱

کسی نے کیا خوب کہا ہے ۱۳

۱۲ مقامات مظہری از شاہ غلام علی دہلوی صفحہ ۶۲ و مطبع حجتیانی دہلی ۱۳۰۵ھ

۱۳ معمولات مظہریہ از محمد نعیم الشاہ ہراتی صفحہ ۱۲۲ و مطبع نظامی کراچی ۱۳۵۵ھ

نجف خاں نہاںد و نجف خانیش نہ افرایاب و نہ ہمدانیش
 نہ لشکر بناند و نہ زارشینغ ! شود حکم تو بفصل ربیع
 خود شاہ عبدالعزیز اور ان کے خاندان کو نجف خاں کے زمانے میں شہزاد
 مصائب اختیار کرنے پڑے اس کا سبب شاہ صاحب کا شیعیت کے خلاف قلمی
 و لسانی جہاد میں حصہ لینا تھا۔ شاہ صاحب کی جائداد اور املاک ضبط ہوئی اور وہ
 شہر دہلی سے نکالے گئے مولف مناقب فخریہ کا بیان ہے کہ
 ”فرزدان شاہ ولی اللہ مغفور در انچہ مقصدیان سلطانی
 سو بی علیحدہ ساختہ و سو بی را بضبط آوردہ بودند“

امیرالروایات میں ہے کہ

(نجف خاں) نے شاہ عبدالعزیز صاحب اور شاہ رفیع الدین
 کو اپنے قلمرو سے نکال دیا تھا اور یہ ہر دو صاحبان بعد زمانوں
 کے شاہدہ تک پیدائے تھے اس کے بعد مولانا فخر الدین صاحب

۱۔ مناقب فخریہ از غازی الدین خاں نظام صفحہ ۱۶ مطبع احمد دہلی ۱۳۱۵ھ
 ۲۔ حکایات اولیا و مرتبہ مولانا اشرف علی تھانوی صفحہ ۲۷ (مطبوعہ لاہور ۱۹۵۶ء)
 ۳۔ شاہ عبدالعزیز اور شاہ رفیع الدین دہلوی کا دہلی سے نکالا جانا اور کسی تاریخچی ماغذبا
 ہم عصر طرز پر میں نظر سے نہیں گزرا۔ پھر دہلی سے لکھنؤ یا جو پور جانا کیا معنی رکھتا ہے وہاں
 بھی نوایاں اودھ کی حکومت تھی اگر جاتے تو روپیل کھنڈ (رام پور) وغیرہ جاتے اور پھر
 لکھنؤ یا جون پور کے اس دور کے کسی شخص نے ان جہڑگوں کی آمد کا ذکر نہیں کیا ہے۔

سعی سے زمانوں کو تو سواری مل گئی تھی اور وہ پھلت روات ہو گئے
تھے مگر شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالعزیز صاحب کو سواری نہ ملی تھی
اور شاہ رفیع الدین صاحب پیدل لکھنؤ چلے گئے تھے اور شاہ عبدالعزیز
صاحب پیدل جون پور چلے گئے تھے کیونکہ ان دونوں بھائیوں کو نہ سوار
ہونے کا حکم تھا اور نہ ساتھ رہنے کا۔

اگرچہ یہ روایت قدرے مبایضہ آمیز ہے مگر ضبطی جائداد کا واقعہ صحیح ہے کیونکہ
جائداد کے متعلق تحریری حوالہ ملتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز دہلوی نے ۳۰ جون
۱۸۰۶ء کو ایک درخواست رزیدنٹ دہلی کے توسط سے میجر ٹری، پولیسکل ڈپارٹمنٹ
کو دی تھی کہ دہلی میں ان کی جو جائداد ضبط ہو چکی ہے وہ واکزاشت کی جائے اس درخواست
کو قابل اعتنا سمجھا گیا چنانچہ کیفیت کے خانہ میں درج ہے۔

The Resident, Delhi forwards copy
and letter from the Superintendent
of the Assigned Territory and
recommends that the land in
Haveli Palam formerly owned
by Maulvi Shah Abdul Aziz
be restored to him

شاہ عبدالعزیز دہلوی کی یہ درخواست منظور ہو گئی اور ۱۰ جولائی ۱۸۰۶ء
میجر ٹری پولیسکل ڈپارٹمنٹ ڈپارٹمنٹ کی طرف سے رزیدنٹ کو اطلاع دی گئی کہ گورنمنٹ

شاہ عبدالغفری کی جائداد و گزاشت ہونے کی تجویز منظور کرتی ہے ۱۷

معلوم ہوتا ہے کہ حبيب شاہ عبدالغفری صاحب کو دہلی میں دوبارہ رہنے کی اجازت مل گئی تو وہ پرانی دہلی (کوچہ انبیاء) اور پھر حویلی خاں دوراں خاں کلاں محل میں مقیم رہے چنانچہ پرانی دہلی کے قیام میں بھی شیعہ حضرات کی طرف سے ایذا رسانی کا سلسلہ جاری رہا۔ پھر مکانات و گزاشت ہو گئے ہوں گے اور مصرائی... جائداد باقی رہ گئی ہوگی جو انگریزی حکومت کے قیام کے بعد وگزاشت ہوئی۔ مگر ان شدائد و مصائب کے باوجود شاہ عبدالغفری نے اپنے تبلیغی اور اصلاحی مشن کو جاری رکھا۔ ملفوظات غفری کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے فرمایا ۱۸

”غازی الدین حیدر بلا منصب و جاگیر مجھے طلب کرے تو میں جانے کو تیار ہوں بشرطیکہ تعرض نہ کرے اور انشاء اللہ خلعت الہی کو بڑی ہدایت ہوگی اور میں اپنی تقریروں میں مناسب تبدیلی کر کے ان کو مفید بنادوں گا اور نئے انداز کی تقریریں کروں گا

۱۷ جائداد اور اس کی وگزاشت ہونے کے متعلق ملاحظہ ہو ”پریس سٹوف اور ڈریکارڈس ان دی پنجاب میگزین“ جلد اول دہلی رزیڈنسی اینڈ ایجنسی ۱۸۰۶-۱۸۰۷ء (۱۸۰۷ء) ۱۸

۱۸ ممکن ہے شاہ عبدالغفری دہلوی کی یہ اصل درخواست لاہور کے ریکارڈ آفس میں موجود ہو

۱۹ ملاحظہ ہو ملفوظات شاہ عبدالغفری (ترجمہ مفتی انتظام اللہ شہابی و مولوی محمد علی، صفحہ ۵۵)

۲۰ ۱۱۲، ۱۱۶ (پاکستان ایجوکیشنل پبشرز، کراچی ۱۹۶۶ء)

۲۱ ملفوظات شاہ عبدالغفری صفحہ ۱۱۱

جو عوام میں مقبول ہوں گی اور لوگ فریقہ ہوں گے۔“

اس زمانے میں شیعیت کے فروغ کے ساتھ ”تفصیلت“ کا بھی باقاعدہ پرچار ہوا بلکہ شیعیت کا پہلا زمینہ تفصیلت ہی ہے یہ لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فضیل السیدین حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر من حیث الوجہ فضیلت دیتے ہیں۔ پنجتن پاک اور چہار وہ معصوم کا عقیدہ رکھتے ہیں، ائمہ طاہرین کا دم بھرتے اور محرم میں عزاداری کرتے ہیں۔ متصرفین کے ذریعے تفصیلت کی تبلیغ و اشاعت ہوئی ہے۔ اکر کے زمانے کے مشہور صوفی شیخ میر عبد الواحد بلگرامی (۱۱۹۹ھ) نے اپنی معرکہ آرا تصنیف بیع سنابل کا پہلا سنبہ (باب تفصیلی عقائد اور مفضلہ سادات ہی کے رد میں لکھا ہے شاہ عبدالعزیز کے زمانے میں تفصیلی عقائد کی نشر و اشاعت میں حضرت شاہ فخر الدین دہلوی (د ۱۱۹۹ھ) نے سب سے زیادہ حصہ لیا وہ باقاعدہ شیعہ حضرات کو بیعت کرتے تھے امام باڑے جاتے، ایک روپیہ نذر کرتے اور پانی کی سبیل لگاتے بلکہ شیعہ لوگ ان کو شیعہ اور سنی ان کو سنی سمجھتے تھے لہٰذا ایک مرتبہ شاہ عبدالعزیز نے شیعوں کے بیعت کرنے پر شاہ فخر صاحب پر اعتراض کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ شیعہ اس طرح دبیعت کرنے سے دسب و شتم اور تبرا سے باز آجاتے ہیں لہٰذا اگرچہ یہ بات کسی حد تک درست ہو لیکن شیعوں کے دوسرے معتقدات کی اشاعت بھی عام سمینوں

۱۲۱ مخطوطات شاہ عبد العزیز صفحہ ۱۲۱

۱۲۲ مخطوطات شاہ عبد العزیز صفحہ ۷۹

میں اسی اختلاط کی وجہ سے ہوئی اور عوام اہل سنت میں سختی پاک، ائمہ معصومین، چہارہ معصومین، بارہ امام، امام فاضل، بی بی کی صحبت اور دوسرے شیعہ معتقدات و معمولات نے بڑھ چڑھی اور پھر اس کا نقطہ شروع مراسم محمد اور تغزیہ داری کی شکل میں ظاہر ہوا حضرت شاہ فخر دہلوی کے خلیفہ شاہ نیاز احمد بریلوی (ف ۱۲۵۵ھ) (ف ۱۸۳۴ء) روہیل کھنڈ میں تفصیلی عقائد کے سب سے بڑے مبلغ ہیں ان کے افکار سمجھنے کے لئے صرف ایک واقعہ نقل کیا جاتا ہے

”حضرت نیاز بے نیاز کا معمول تھا کہ دوپہر کو اندر مکان کے قیلوہ فرما کر قبل نماز ظہر خانقاہ میں برآمد ہوتے تھے لیکن ایک روز ایسا ہوا کہ آپ وقت معین پر خانقاہ میں تشریف نہیں لائے ظہر کا وقت گزر گیا اور عصر کا وقت قریب آگیا اس وقت خاندان و غلامان موجود خانقاہ اس غلات معمولات سے سخت پریشان ہوئے اور زنانہ مکان کی ڈیوڑھی پر حاضر ہو کر سبب عدم تشریف آوری کا دریافت کرنے لگے آپ نے فرمایا کہ میرے خانقاہ نہ آنے کا یہ باعث ہے کہ تم خانقاہ میں ایسی کتاب لائے ہو جس میں مولا علی کی شان میں طریق گستاخانہ

۱۰ نازیبا و مضطرب حالات و ملفوظات شاہ نیاز احمد بریلوی، مرتبہ نعیم الزماں خاں
صفحہ ۶۹ دہلی پریس پبلیکیشن سال طبع ۱۳۵۲ء

کا استعمال کیا ہے اس کتاب کو ہماری خانقاہ سے باہر کر دیا
جب خانقاہ میں آئیں گے یہ سُنکر حاضرین میں سے ایک صاحب
نے معذرت کی کہ فی الحقیقت یہ خطا مجھ سے ہوئی ہے۔ آج
دوپہر کو میں ایک دوست سے کتاب تحفہ اثناء عشریہ پڑھنے
کے لئے خانقاہ میں لے آیا تھا اب فوراً کتاب واپس کرتا ہوں
غرض جب کتاب خانقاہ سے چلی گئی، جب حضرت خانقاہ میں
تشریف لائے کتاب تحفہ اثناء عشریہ درحقیقت تصنیف ثناء
عبدالعزیز محدث دہلوی کی ہے اگرچہ انہوں نے اس کو اپنے
ایک شاگرد کے نام سے شائع کیا۔

اس کے بعد مؤلف راز و نیاز لغیر الدین صاحب نے حضرت شاہ
ولی اللہ اور حضرت شاہ عبدالعزیز کی مزید تحفیف، تنقیص بلکہ تبرک کیا ہے۔
اسی کے قریب زمانے میں حضرت شاہ دلدار علی مذاق بدایونی رحمہ اللہ ۱۳۱۲ھ
مشہور تفسیری بزرگ گزے میں لکھ انہوں نے رسول کھنڈ میں سب سے پہلے
علی کرم اللہ وجہہ کا میلاد شریف و میلاد مصطفوی و مرتضوی لکھا اور مروج کیا
اسی طرح حضرت علیؑ کا ایک سہرا لکھا جو اکثر شادی کے موقع پر گایا جاتا ہے اس

۱۔ راز و نیاز (ص ۶۹) صفحہ ۶۹ - ۷۰

۲۔ شاہ دلدار علی مذاق کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو تذکرۃ الواصلین از رفی الدین

بدایونی صفحہ ۶۶۲ - ۶۶۳ (نقشہ پریس بدایون ۱۹۴۵ء)

ہرے کا پہلا شربہ ۵

علی نوشہ بنا سہرا بندھا مشکل کشائی کا

ملا غصت نبی سے خلق کی حاجت وائی کا

اودھ میں تفضیلت کی اشاعت تکیہ کا کوری کے مشہور قلندر یہ مشائخ کے
ذریعہ ہوئی انہوں نے یہ صورتی بلند آہنگی سے پھونکا کہ جس کی صدائے بازگشت
آج تک سنائی دیتی ہے۔ اصلاح مہارن پور، میرٹھ، مظفرنگر اور بلند شہر میں
جہی تفضیلی عقائد تیزی سے پھیلے ان میں بعض توشیعہ ہو گئے لیکن دیوبند میں تو
تمام شیخ عثمانی، تفضیلی تھے لہٰذا نانوتہ کے صدیقی شیخ زادگاں میں شیخ تغفل
حسین بن شیخ علی محمد شیعہ ہو گئے تھے لہٰذا شیعہ اور سنی حضرات میں آپس میں
شادی بیاہ ہوتے تھے مولانا محمد قاسم نانوتوی لکھتے ہیں لہٰذا

”بنواسے کہ زاد و بوم احقر است شیخان و منبیاں چناں مخلوط اند کہ

رشتہ در رابط قرابت طریقین رابط طریق حکم و مستحکم است“

دیوبند کے ایک عثمانی شیخ زادے شیخ احمد بن مولوی محمد وحید الدین عثمانی
نے تفضیلیت کے بعد مسلک اختیار کیا اور اس کی تبلیغ کے لئے ایک کتاب نوازل الہدیٰ

۱۴ حکایات اولیاء و متبعہ ۱۴۱

۱۵ سوانح قاسمی جلد اول از مولانا مناظر حسن گیلانی صفحہ ۶۱

۱۶ سوانح قاسمی جلد اول صفحہ ۶۲ ۶۳

۱۷ فیوض قاسمیہ از مولانا محمد قاسم نانوتوی صفحہ ۶۱۵ دکنیہ خاتمہ از ازب دیوبند سال طباعت ۱۳۰۵

لکھی اس کتاب کے آغاز میں وہ خود لکھتے ہیں لے

”خاکسار ذرہ بے مقدار شیخ احمد بن جناب مولانا مولوی
محمد وحید الدین صاحب عثمانی ساکن دیوبند ضلع سہارن پور
مضاف صوبہ دارالخلافہ شاہجہان آباد خدمت ارباب تحقیق
میں عرض کرتا ہے کہ سن شہر سے از روئے عقیدہ آبائی یہ عاجز
تمسک طریقہ اہل سنت و جماعت کا تھا اور اس مذہب کے
حق ہونے پر نہایت درجہ غلو رکھتا تھا اور فرقہ شیعہ سے
بالخصوص ایک قسم کی نفرت مٹی مگر خارج از مذہب ایک یہ
عقیدہ کہ جناب علی مرتضیٰ جمع صحابہ سے افضل میں درحقیقت
درجہ پدری میں پہنچا تھا اور اگرچہ تمسکان طریقہ امامیہ سے
ایک کاوش مٹی لیکن اس عقیدہ پر نہایت متقل طور سے قائم
تھا اب اس عقیدہ کا نتیجہ کیا نکلا وہ ملاحظہ ہو سکے

”اب بالکل یقین اس بات کا ہو گیا کہ مذہب اہل سنت
و جماعت کسی طرح مذہب حق نہیں ہے بلکہ مذہب امامیہ اثنا عشری
برحق ہے اور معلوم ہوا کہ میاں جعفر زملی کا یہ قول صحیح ہے کہ
”السنی تمسک مذہب ناحق بزور عبادہ“

حضرت شاہ عبدالغفر کے زمانے میں بعض مشہور مشائخ بھی اسی رنگ میں رنگے ہوئے تھے۔

ادپرہم نے حضرت فخر الدین دہلویؒ اور شاہ نیاز احمد بریلویؒ وغیرہ کا ذکر کیا ہے یہاں ہم ایک واقعہ مجامع رنگین سے نقل کرتے ہیں جس سے اندازہ ہو سکے گا کہ پیری مریدی کے ذریعہ سے بھی اثناء عشری مسلک کس خوبی سے پروان چڑھا سعادت یار خاں رنگین لکھتے ہیں لے

”سہارن پور کے قریب ایک اشرافوں کا شہر ہے اس کو منہاڑ کا رام پور کہتے ہیں اس میں ایک بدی آدمی سنی آدمی قبیح آباد میں مگر ہمیشہ ان سب میں باعث دین کے نزاع رہتی ہے پھر ہر ایک اپنے مذہب سے دل شاد ہیں ہر گاہ فرقہ بندیوں کا کچھ لکھنؤ میں زیادتی شیعوں کی سنیوں پر سنتے ہیں تو باہم نہایت غم کرتے ہیں اور آئندہ ہوتے ہیں اور جب فرقہ شیعوں کا کچھ رام پور جو افغانوں کا ہے اس میں کچھ زیادتی سنیوں کی شیعوں پر سنتے ہیں تو باہم مل کر ماتم کر کے روتے ہیں۔ قصہ کوتاہ اب کی سال جو فرقہ شیعوں نے مٹا کہ میاں صاحب بخش پیر زاد نے امام بارگاہ بنا کر تعزیر داری اختیار کی اور پیر محمدی صفا کو جو بڑے مشائخ سنیوں کے تھے انہوں نے محرم میں سر بازار بھس اڑا کر اور مینہ زنی اور ماتم کر کر اپنی ماتم داری اظہار

کی تو انہوں نے کمال اس بات کی شادی کی کہ سبحان اللہ ایسے
دو مشائخ زبردست گروہ سیوں میں سے اس مذہب کو اچھا
جان کر داخل ہو کر ظاہر ہوئے اور فرقہ سنی پر سمجھ کر نہایت
خوش ہوئے کہ الحمد للہ کو جو چودہم میں چھپے ہوئے لوگوں کو مرید
کر کر گراہ کرتے تھے ہم ان سے باہر ہوئے۔

شاہ میر محمدی (دف ۱۲۱۰ھ، ۱۸۲۰ء) حضرت شاہ فخر الدین دہلوی کے خلیفہ
ہیں۔ شاہ صاحب بخش (دف ۱۲۳۴ھ، ۱۸۲۰ء) چشتی صابری سلسلہ کے دہلی کے مشہور
بزرگ ہیں۔ حضرت شاہ فخر الدین دہلوی کے ایک مرید و خلیفہ مشہور
شاعر مرزا قمر الدین منت (دف ۱۲۰۸ھ، ۱۷۹۳ء) تھے۔ شاہ انہوں نے کلمہ کھلا شیعہ مسلک
اختیار کر لیا۔ قمر الدین منت کے متعلق مولوی عبدالقادر رام پوری لکھتے ہیں کہ

شاہ میر محمدی بیدار کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو (۱) مقدمہ دیوان بیدار از عیال احمد قدوائی ص ۱۸۱
دہندستان الکیومی الہ آباد ۱۹۳۶ء، مجموعہ نفیر از قدرت اللہ قائم در مرتبہ پروفیسر محمود شیرانی ص ۱۸۱
دلاہور ۱۹۳۳ء، ملاحظہ ہو علم و عمل (دقائق عبدالقادر خانی، ص ۲۶۲، ۲۶۳، آثار انصاریہ صفحہ ۲۴۶، ۲۴۷
باب چہارم، لکھنؤ ۱۸۷۹ء، قمر الدین منت کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو (۲) علم و عمل (دقائق
عبدالقادر خانی، جلد دوم صفحہ ۲۰۱، ۲۰۲) لکھنؤ دلیتان شاعری از ابواللیث صدیقی ص
۱۲۹، ۱۳۰ دلاہور ۱۹۵۵ء، (۳) مجموعہ نفیر جلد دوم صفحہ ۲۱۵، (۴) فخر المطالبین و ملفوظات
شاہ فخر الدین دہلوی، مرتبہ نور الدین حسینی ص ۱۹ - ۲۰، مطبع عجبائی دہلی
۱۲۱۵ھ

۱۱۵۱ھ علم و عمل (دقائق عبدالقادر خانی، جلد دوم صفحہ ۲۰۱، ۲۰۲)

”میر قمر الدین منت جناب شاہ عبدالعزیز صاحب کے عزیزوں
 میں سے ہیں اور یگانہ آفاق جناب مولوی غنیمت الدین اورنگ
 آبادی مولدا و دہلوی مرقداً طاب ثراہ کے مرید ہوئے۔
 اور ایک عالم کے مرشد ہو گئے۔۔۔ قمر الدین منت نے کچھ عرصہ
 کے بعد لکھنؤ میں قصاب حسن رضا خاں اور حیدر بیگ خاں کا تہذیب
 حاصل کر لیا اپنے کو اشاعتی ظاہر کیا۔ اور اس راہ دہذب
 اہل سنت، سے پھر گیا حیدر بیگ خاں کی رفاقت میں ملکوتہ
 آیا اور مر گیا۔“

قمر الدین منت شاہ ولی اللہ کے پیر ورث یافتہ اور شاہ عبدالعزیز کے
 عزیز اور شاگرد تھے لہ شاہ صاحب نے اصول حدیث کی مشہور کتاب مجالہ نافعہ
 ان ہی کے لئے قلم بند فرمائی لہ

تقریب داری اور مرثیہ خوانی وغیرہ کے زور شور کو دیکھ کر شاہ غلام علی
 مجددی (د ۱۲۴۴ھ) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں لہ

”در ویشاں ایں شہر اسامی خوانند و تہذیب نامی نویند برائے

تفسیر و رجوع خلق و تفضیل جناب امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ

۹۷
 لہ قمر الدین منت کے شیعہ ہونے کا اشارہ ملفوظات عزیزی میں بھی ملتا ہے ملاحظہ ہو ملفوظات شاہ عبدالعزیز

۵ مجالہ نافعہ از شاہ عبدالعزیز دہلوی صفحہ ۳ مطبع حیدرآبادی مہ ۱۳۴۸ھ

۶ مکاتیب شریعہ حضرت شاہ غلام علی دہلوی مرتبہ ردیف احمد مجددی صفحہ ۱۶۱ دلاور ۱۳۴۱ھ

بر غناء ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہی نمایند و تعزیر ہامی
سازند و مرثیہ ہامی شنوند و امری کنند بایں دو کار و
شنیدن طنبور و سازگی و بدعتہا طریقہ دارند

ایک دوسرے خط میں لکھتے ہیں ۱۵

”تعزیر ساختن و مرثیہ خواندن و تصویر کشیدن خود داشتن و
ترانیدہ نام قدم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہر آل نہادہ
خلق را سنگ پرست ساختن و قصر کشیدن کردن، و نماز
تبرک قومہ و علیہ و طہائیت ضائع نمودن و لہو باد و مرغ
جنگا نیدن و نغمہ تار و طنبور و اعمال جگیاں و انواع افکار
کہ از قدما مردی نیست معمول داشتن طریقہ صحابہ نیست“

ایک اور خط میں لکھتے ہیں ۱۶

”شنیدن تار و نغمہ و تعزیر ہامی مرثیہ ہامی و تصویر کشیدن
معاذ اللہ اکابر حقیقیہ و قادریہ رحمۃ اللہ علیہم ہامی بدایں را
بایں بدعتہا نفی فرمودہ اند“

یہ حضرات بعض اوقات امام مسجد اور پیش نمازین کہ بھی جمہور اہل سنت
کی مساجد میں امامت کے فرائض انجام دیتے اور اس طرح اپنے مسلک کی تبلیغ

۱۵ ایضاً صفحہ ۱۵۹

۱۶ ایضاً صفحہ ۱۴۹

کہتے رہے ہیں۔ ایک مشہور شیعہ مشنری لقاء علی حیدری بدایونی دفت ۱۹۶۳ء
اپنی خود نوشت حالات میں لکھتے ہیں کہ

”رنگون کی مجالس کے سلسلہ میں یہ بات قابل ذکر ہے کہ
پہلے دن چاندو صاحب (مہتمم مجالس) نے فرمایا کہ بنگالی مسجد
کے امام چاہتے ہیں کہ آپ کی تقریر سے قبل کچھ بیان کریں میں نے
منظور تو کر لیا لیکن یہ اندیشہ ہوا کہ اگر انہوں نے کچھ ہائے عقیدہ
(شیعی مسلک) کے خلاف بیان کیا تو عموماً جواب دینا پڑے گا بہر
حال وہ جناب مجلس میں تشریف لائے ان کا علیہ یہ تھا بہت لمبی
داڑھی، عبادت قباجہ و تالے مزین، لانا عصا، ہاتھ میں متعدد
زرنگ برنگ کی قمیص لگے میں ڈانے، لوگ تعظیم کو کھڑے ہوئے
میں نے بھی تعظیم کی، دعا دی چند منٹ کے بعد منبر پر تشریف
لے گئے، پہلے ایک فارسی قصیدہ حضرت امیر المومنین کی شان
میں شمس تبریز یا کسی دوسرے نامی صوفی کا پڑھا پھر چند منٹ
کچھ فضائل اہل بیت اور خاتمہ پر جناب علی اصغر کی شہادت بیان
کی، تقریر کے بعد کہنے لگے۔ میں تقریر کرنے نہیں آیا تھا صرف
حیدری صاحب کا بیان سننے آیا ہوں، وہ منبر سے اترے اور میں نے
ایک گھنٹے کے قریب فضائل و معائب حضرت اہل بیت اطہار بیان کئے

۱۔ مرکز نشت از لقاء علی حیدری صفحہ ۳۶، ۳۷ و کراچی ۱۹۶۳ء

لوگ بے حد متاثر ہوئے، ختمِ تقریر کے بعد مجھ سے گلے ملے اور میرے
 کان میں کہا: ”بخم الحسنؑ سے کہہ دینا کہ علی حسین ملا تھا“ جب یہ
 نے لکھنؤ پہنچ کر قبلہ و کعبہ سے یہ سارا واقعہ بیان کیا بے ساختہ
 کھل کھلا کر ہنس پڑے اور فرمایا یہ مفتی صاحب اعلیٰ اللہ نقاہ
 کے شاگرد ہیں۔“

اس وفد میں جو غیر مسلم داخل اسلام ہوتے تھے وہ اثنا عشری —
 مسلک کے بتبع نظر آتے ہیں اس سلسلہ میں محمد حسین قنیت فسری آبادی روست
 اور محندر رام فردوسی لاہور کی مثالیں موجود ہیں کہ یہ دونوں
 نو مسلم عقیدتاً شیعہ تھے اور اس مسلک کا اس قدر غلبہ تھا کہ ہندو عقیدتیں بھی
 حمد و ثناء کے بعد منقبت علیؑ یا ائمہ اطہار لکھنی ضرور سمجھتے تھے، وقائع
 عالم شاہی کا مؤلف کنود پریم کشور فراقی لکھتا ہے کہ

”صلوات بے غایات و نیاز بے نہایت بر ابنِ علم و وصیِ اعظم
 اور کہ مظہرِ اعجاب و اسد اللہ الغالب و صاحبِ ذہ الفقار و
 قسیمِ الحیۃ دانِ راست“

و یا شکر نسیم متنوی گلزار نسیم میں لکھتے ہیں

۱۔ بخم الحسنؑ مشہور مجتہد و جہتم مدرسۃ الوداعین لکھنؤ
 ۲۔ وقائع عالم شاہی از کنود پریم کشور فراقی در مرتبہ امتیاز علی خاں عرش حفا
 رام پور ۱۹۲۹ء

پانچ انگلیوں میں یہ حرف زن ہے

یعنی کہ مطیع بیچ تین ہے

راجا رتن سنگھ زنجی (دف ۱۲۶۷ء) ایک "قصیدہ ہفت بند" حضرت

علی کرم اللہ وجہہ کی شان میں (۱۲۵۴ھ / ۱۸۳۸ء) میں لکھا ہے اس کے آخری بند

کے تین شعر درج ذیل ہیں

تاب در دو غم ندارد پیش ازین زنجی دگر

زود رحمت کن بجالتش اسے شہ والا مقام

تا بکے ہیں دروغ بت تا کے ہیں دروغ سفر

در بریلی باز کے بینم دل خود را بکام

بر تو شاہ صد سلام و بر تو شاہ صد درود

زنجی غم دیدہ را بہر خدا دریاب زود

اس دور میں امارت وزارت، جاگیر داری و منصب داری کے عہدوں پر

شبیدہ حضرات فائز تھے اور رفاه معیشت بھی ان کو حاصل تھی اسی لئے فریقین

اہل سنت و اہل تشیع میں مناکحت و مصاہرت کے رشتہ بھی ہوتے تھے اور اس طرح

نبی ان کے مسلک کی اشاعت ہوتی تھی قاضی شہناؤ اللہ پانی پتی (دف ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء)

اپنے وصیت نامہ میں ان امور کی طرف خاص طور سے نشانی دہی کرتے

۱۔ قصیدہ ہفت بند حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے دیکھئے مصنف علی گڑھ بابت ۱۲۶۷ھ

۲۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ مزاقی اور زنجی مسلمان ہو گئے تھے اگر ایسا ہے تو وہ فارسی ادب کے

ساتھ عشق مولیٰ گئے۔

ہوئے فرماتے ہیں کہ

”از جملہ تقدیم مصلحت دینی پر مصلحت دنیوی آنست کہ
در متانت و بنداری کا منظور دار و دچول دریں زمانہ دیرین
شہر مذہب روافض بسیار شیوع یافتہ است و شرفا بیشتر
بر علونسب یا رفاہ معیشت نظری دارند اول رعایت اس باب
کہ در دختر کیسے رافضی یا متہم بر نفس اگرچہ صاحب دولت عالمی
نسب باشد نباید داد روز قیامت سوائے دین و تقویٰ هیچ بکا
نخواہد آمد و نسب را نخواہند پرسید“

قاضی صاحب اپنی معرکہ الاراقین السیف السلول کے آغاز میں مذہب
روافض بسیار شیوع یافتہ است“ کی تشریح اس طرح کرتے ہیں کہ
”روافض خصوصاً اثنا عشریہ و زبیدیہ وریں وقت دیرین و
دیار مذہب اثنا عشریہ ظہور سے پیدا کروہ و بسبب
جہل و حق اکثر اہل زمان خصوصاً بعض اہل بلدہ پانپت
کہ آباد و جادشاں اہل سنت و ایمان بودند گمراہ شدید فقیر و
کہ کتاب بعبارت فارسی آسان و در روافض نویسد تا عامی
از اس نفع گیر و شاید کہ کسے براہ ہدایت آید و اجر و ثواب

۱۔ مجموعہ و مایا اربعہ مرتبہ محمد الیوب قاضی صفحہ ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱

براقسم عابد گورد

قاضی صاحب نے عبدالرحیم شعبی متانی کے رو میں ایک اور رسالہ ”شہاب ثاقب رد الروافض الشیطن المارون“ تصنیف کیا جو مطبع محسبی دہلی میں طبع ہو چکا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ شیعیت و تفسیہیت کے بڑھتے ہوئے میلاد کو اس دور میں اکابر مشائخ نقشبندیہ شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمہ اللہ حضرت شاہ غلام علی نقشبندی رحمہ اللہ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ وغیرہم نے بڑی پامردی اور بہت سے روکڑ اور حضرات کے بعد سب سے زیادہ کوشش اس سلسلہ میں حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کی نوبت یہاں تک پہنچی تھی کہ یہ میلاد بڑھتے بڑھتے خود ان کے خاندان میں داخل ہو چکا تھا لہٰذا ان کے شاگرد اور رشتہ دار قمر الدین منت شیعہ ہو چکے تھے ان حالات میں شاہ عبدالعزیز نے قلمی جہاد فرمایا، اس سلسلہ میں ان کے والد ماجد حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی دو معرکۃ آراء تصانیف ازالۃ الخلفاء اور قرۃ العین فی تفسیل الشیخین نے مشعل راہ کا کام دیا ہو گا۔ شاہ عبدالعزیز نے اپنے والد کے مشن کو جاری رکھا اور ”ہرچہ پدر تمام نہ کسند پیر تمام کسند“ کے مقولہ کو ثابت کر دکھایا۔

اس سلسلہ میں شاہ عبدالعزیز کی سب سے معرکۃ آراء تصنیف تھو

اشارہ عشریہ، "ہے جو اپنے موضوع پر نہایت مدلل، مفصل، متواتر اور واضح کتاب ہے۔ علمائے محققین اس کی تعریف میں رطب اللسان اور علمائے مخالفین اس کے دلائل و ہدایہ کے سامنے عاجز ہیں شاہ صاحب کا انداز بیان نہایت حکیمانہ اور متاثر کن ہے۔ کلامی مباحث کو دل نشین انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ رشتہ اعتدال کو کہیں ہاتھ سے نہیں چھوڑا ہے۔ حوالے نہایت ذمہ داری اور احتیاط سے نقل کئے گئے ہیں۔

شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

ویدی رسالہ انچ ز کتب معتبرہ شیعہ منقول است احتمال
افترا و بہتان را در آں گنجائش ندر زیرا کہ کتب منقول
عنہا از مشاہیر کتب شیعہ و معتبرات ایشان اند باید کہ بے
وہمی نقل فرماید و نقل را با اصل مطابقت دهد و انان ترسد کہ
اگر صحت نقل ظاہر شود ثقیل آں لازم گر دو۔

تحفہ اثنا عشریہ کے سبب تالیف کے متعلق خود شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

دعوض از تسوید ایں رسالہ و تحریر ایں مقالہ آں است
کہ دیریں بلاد کہ ماسکن انیم و دیریں زماں کہ مادر انیم رواج
مذہب اثنا عشریہ و شیعوں آں بعد سے اتفاق افتادہ کہ کم خانہ

۱۔ تحفہ اثنا عشریہ از شاہ عبدالعزیز صفحہ ۲

۲۔ تحفہ اثنا عشریہ صفحہ ۲ دفتر الاول باب دہم ۱۳۶۹ھ

باشند کہ یک دو کس از ان خانہ یال مذہب متذہب نباشند
 وراغب، باین عقیدہ نشوند لیکن اکثری از حلیہ علم تاریخ و اخبار
 خود غافل و از احوال اصول و اسلاف خود بے خبر و غافل می
 باشند و ہر گاہ در محافل و مجالس با اہل سنت و جماعت
 گفتگو می نمایند کج حج می گیرند و شتر گریہ می آورند و جتہ بند
 تعالیٰ، بخریر اہل رسالہ پرداختہ شد تا در وقت مناظرہ از جادہ
 خود بیرون نروند و اصول خود را حاکم نشوند و در بعضی امور
 واقعی شک و تردید را راہ ندهند و درین رسالہ التزام کرده شد
 کہ در نقل مذہب شیعہ و بیان اصول ایشان و التزاماتہ کہ عاید
 بایشان می شود و غیر از کتب معتبرہ ایشان منقولی عنہ نباشد۔
 تحفہ کو بارہ اماموں کی نسبت سے مندرجہ ذیل بارہ ابواب میں تقسیم کیا
 گیا ہے۔

باب اول، در کیفیت حدوث مذہب تشیع و انتساب آل بقرق مختلفہ
 باب دوم، در مکائد شیعہ و طرق اضلال و تبلیغ
 باب سوم، در ذکر اسلاف شیعہ علماء و کتب ایشان
 باب چہام، در احوال اخبار شیعہ و ذکر رواۃ اینہا
 باب پنجم، در الہیات
 باب ششم، در نبوتات
 باب ہفتم، در امامت

باب ہشتم ، در معاد

باب نہم ، در مسائل فقہ

باب دہم ، در مطامع خلق و ثلثہ دام المؤمنین و دیگر صحابہ

باب یازدہم ، در خواص مذہب شیعہ ، اولیام ، تعصبات ، ہفتوات

باب دوازدہم ، در تولد تبرا

شاہ صاحب نے تحفہ اثنا عشریہ بارہویں صدی کے گزرنے کے بعد لکھا ہے

خود فرماتے ہیں کہ

«بعد از انقضاء قرن ثانی عشر از ہجرت خیر البشر علیہ التحیۃ

والسلام صورت تالیف پذیرفتہ و جلوہ ظہور گرفتہ»

خاتمہ کتاب میں لکھتے ہیں کہ

«ایں نسخہ عجیبہ کہ مسمی بہ تحفہ اثنا عشریہ است بعد از گذشتن

دوازدہ قرن صدی از ہجرت حضرت خیر الانام علیہ وعلی اہل

بیتہ و اصحابہ التحیۃ والسلام سمت تحریر یافت ، نقش اختتام

پذیرفت»

تحفہ اثنا عشریہ ۱۲۰۴ھ میں تالیف ہوا کسی نے تاریخ تالیف بھی ہے

تحفہ ایک فن مداں کہ درد سوئے ہر معرفت سراغ آمد

۱۱۷ تحفہ اثنا عشریہ صفحہ ۲ - ۲۰۱

۱۱۸ ملفوظات عزیز می صفحہ ۷۰

سوئے الفاظ معانی اش بنگر ہست دریا کہ دریا بخ آمد
بلکہ نور ہدایت است ولتین سال تصنیف او چراغ آمد

۱۲۰۲ء

تختہ اثنا عشریہ کے رد میں شاہ صاحب کے ایک معاصر حکیم مرزا محمد المتخلص بہ کامل دہلوی دفتہ ۱۲۳۵ھ سے پہلے قلم اٹھایا اور انہوں نے تختہ اثنا عشریہ کی تالیف کے دو سال بعد ایک کتاب نزہت اثنا عشریہ ۱۲۰۶ھ میں تالیف کی اسے تختہ اثنا عشریہ ذوالفقار الدولہ مرزا نجف خاں امیر الامراء کے مرنے کے بعد لکھا گیا۔ مرزا کا انتقال ۶ اپریل ۱۱۹۶ھ میں ہوا ہے۔

مرزا نجف خاں کے مرنے کے بعد دہلی کی سیاست پر مرزا نجف خاں کی بہن خدیجہ سلطان بیگم، اور اس کی پارٹی کئے چار حتم ساز رکن افراسیاب، مرزا شفیع، نجف قلی خاں اور محمد بیگ ہمدانی پوری طرح اثر انداز رہے اول الذکر افراسیاب اور مرزا شفیع نجف خاں کے پردہ دے اور متبانی تھے اور مرزا نجف خاں کے مرنے کے بعد یہی دونوں امیر الامرائی کے منصب پر قابض ہوئے تھے ان دونوں کے خاتمہ کے بعد مہاراجی سفید صیا اور غلام قادر سہیلہ کا عمل دخل ہوا

۱۲۸۶ھ کی تالیف میں ہوئی ہے اور اس وقت وہ لکھا ہے کہ نزہت اثنا عشریہ کی تالیف کو اسی سال ہو گئے ملاحظہ ہو نجوم السما و صفا صفحہ ۲۵۹۔

۱۲۸۶ھ اس سلسلہ میں ملاحظہ ہو قال آف دی مغل ایمپائر جلد سوم صفحہ ۱۶۳

۱۹۷۷ء (دکلمہ ۱۹۵۳ء)

مگر اس وقت بھی شیعہ امراء بنین العابدین دہراود مرزا نجف خاں، نجف قلی
 خاں، محمد بیگ ہمدانی اور اسماعیل بیگ ملکی سیاست پر بری طرح چھائے ہوئے
 تھے ان لوگوں کے اقتدار، تشیع کے عام غلبہ اور اودھ کے نواب وزیر کے بیانی
 اور استیلاء کی وجہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز نے تحفہ اثنا عشریہ
 میں بحیثیت مصنف اپنا نام لکھنا مناسب نہ سمجھا اور انہوں نے مصنف کی حیثیت
 سے اپنا غیر معروف (تاریخی) نام ”غلام حلیم بن شیخ قطب الدین احمد“ لکھا ہے
 تحفہ اثنا عشریہ نے شیعیت اور تفضیلیت کے بڑھتے ہوئے اثرات کو روکنے
 میں بہت کام کیا۔ شاہ صاحب لکھتے ہیں ۳۵

”معرض کہ منظور ردایں مذہب بود کہ مردم بدین ہیں
 کتاب دآل اعتقاد دست شوندا ترک نمابند الحمد للہ کہ
 ایں معنی حاصل شد منظور فقیر ازیں مقدمات سلوک ایں
 طریق جدید بہا ذہان ادنی الالباب و طالیان را صواب
 بود الحمد للہ کہ حاصل شد“

۳۵ اس سلسلہ میں ملاحظہ ہو فال آف دی مغل ایسٹریٹ جلد سوم صفحہ ۱۶۴-۱۶۷
 داکٹہ ۱۹۵۳ء

۳۶ شاہ عبدالعزیز کے والد شاہ ولی اللہ دہلوی کا نام قطب الدین احمد بھی تھا
 ۳۷ فتاویٰ عزیزین جلد اولیٰ در تبصیح مولوی محمد حسن نانوتوی، صفحہ ۱۳۱
 دبی عتیائی دہلی ۱۳۴۷ھ

مرزا محمد علی مؤلف نجوم السماء لکھتے ہیں کہ

”چوں فاضل عزیمت تحفہ خود را خطا ہر نمود، فضالت
شیوع گرفت و مردم جہاں و ناحق ہیں بطرف اہل گم دیند“
تحفہ اثناء عشریہ کے متعلق سرسید احمد خاں دف ۱۸۹۸ء لکھتے
ہیں ”اوائل حال میں فرقہ اثناء عشریہ نے شورش کو بلند کیا اور
باعث تفرقہ خاطر جہاں اہل تسنن کے ہوئے حضرت (شاہ عبدالغنی)
نے بسبب التماس طالبین کمال کے کتاب تحفہ اثناء عشریہ کہ فاسد
شہرت محتاج بیان نہیں بدل توجہ قلیل بصرف اوقات و ہینر سے
ہاں کثرت صفحات تعقیب کی کہ وقت عبارت اہل کتاب کی اس
طرح سے زبانی ارشاد کرتے جاتے تھے کہ گویا از بر یاد ہے اور
حوالہ کتب شیعہ کے جن کو علمائے فرقہ مذکور نے شاید بحر نام کے
سنانہ ہوگا، یا اعتماد حافظہ بیان ہوتے جاتے تھے اور اس پر ممت
عبارت اور لطائف و ظرافت جیسے ہیں ناظرین پر ہویدا ہے“

سرسید احمد خاں نے ۱۸۳۲ء میں تحفہ اثناء عشریہ کے دوہیں اور بارہویں
باب کا اردو ترجمہ ”تحفہ حق“ کے نام سے شائع کیا کہ یہ دونوں باب خلفائے

۱۰ نجوم السماء صفحہ ۳۵۲ تک مذکورہ اہل دہلی دانشاں و اید باب چہام از سرسید احمد خاں متو
احمد میاں اختر جوناگڑھی صفحہ ۵۲، ۵۳ و انجمن ترقی اُردو پاکستان، کراچی ۱۹۵۵ء، میرت فریدیہ
از سرسید احمد خاں در ترجمہ حکیم محمود احمد بر لاتی، صفحہ ۱۷، دہاک الیڈی، کراچی ۱۹۶۳ء

ثالثہ، ام المومنین اور صحابہؓ کے مطاعن کے جواب اور تولا تہرا
 بیان میں ہیں، سرسید نے یہ ترجمہ اپنے استاد مولوی نور الحسن صاحب
 کی مدد سے کیا تھا چنانچہ سید صاحب خود اسی میں لکھتے ہیں ”مجھ
 میں ایسی قابلیت نہ تھی کہ جو میں اس کتاب کا ترجمہ کر سکتا لیکن
 استاذی مولوی نور الحسن کا مدد مولوی کی مدد سے یہ کام انجام کو
 پہنچا“ لے یہ تحفہ اثناء عشریہ کا دجزوی طور سے پہلا اردو
 ترجمہ ہے جو سرسید احمد خاں کے ہاتھوں ظہور پذیر ہوا۔ معلوم
 ایسا ہوتا ہے کہ جنگ آزادی سے دس بارہ سال پہلے بھی اس
 مسلک کا اس قدر زور تھا کہ سرسید احمد خاں جیسے متدلل مصلح
 نے بھی اس موضوع پر کتاب لکھنی ضروری سمجھی۔ حالانکہ جب
 علامہ شبلی نے ”الفاروق“ کی تالیف شروع کی تو سرسید احمد خاں
 کو خیال ہوا کہ کہیں شیعہ دسویں بحث پھر شروع نہ ہو جائے۔
 تحفہ اثناء عشریہ کے متعلق شیخ محمد اکرام لکھتے ہیں لے
 ”تحفہ اثناء عشریہ فی الحقیقت ایک عہد آفرین کتاب ہے اور
 شاہ عبد العزیز نے اس کی تالیف میں بیحد محنت اور جانفشانی

لے سرسید کا علمی کارنامہ از قاضی احمد میاں اختر جو ناگزیر طبعی صفحہ ۳۵

ایجوکیشن کانفرنس، کراچی ۱۹۶۲ء

لے رد کوثر از شیخ محمد اکرام صفحہ ۵۷، ۵۸ دلاہور ۱۹۵۸ء

سے کام لیا اس سے پہلے مختلف شیعہ سنی مسائل پر کتابیں
تصنیف ہوئیں خود شاہ ولی اللہ صاحب نے قرۃ العین فی
تفصیل الشیخین، ازالۃ الخلفاء اور بعض رسائل میں ان مسائل سے بحث
کی تھی لیکن ایسی جامع و مانع کتاب کوئی نہ تھی فی الحقیقت تحفہ اثنائ
عشر یہ شیعہ سنی مسائل کا ایک انسائیکلو پیڈیا ہے کتاب کا مطبوعہ نول
کشموری ایڈیشن بڑی تقطیع کے ساڑھے چھ سو صفحوں پر محیط ہے
لیکن چونکہ بیان میں بڑے ایجاز و اختصار سے کام لیا گیا ہے اسلئے
مطالبہ معانی اور دلائل و حوالے بے شمار آگئے ہیں کتاب کے جامع
و مانع ہونے کے علاوہ اس کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ روایا و
بیانات کے بیان میں فقط مستند از معتبر شیعہ کتب پر انحصار
کیا گیا ہے اور تواریخ و تفسیر میں سے فقط ان ہی چیزوں کو
چننا ہے جن پر شیعہ سنی دونوں فریق متفق ہیں کتاب کی زبان
ادب طرز بیان بھی متین اور مہذبانہ ہے۔

علمائے شیعہ نے تحفہ کے رد میں پوری کوشش کی ہے مگر اس کے ساتھ ہی
شاہ عبدالعزیز کے علمی وقار و مرتبہ کو بھی مجروح کرنے کی مذموم سعی کی ہے کبھی تو یہ
الزام تراشا کہ اس کی تصنیف میں دوسرے علماء بھی شریک رہے ہیں اور اس بات کو
شہرت دی کہ یہ کتاب مسروقہ ہے اور خواجہ نصر اللہ کابلی کی ”صواعق مولیٰ“ کا فارسی
ترجمہ ہے۔ لکھنؤ میں یہ اعتراض بڑی شد و مد سے کیا گیا۔ چنانچہ شاہ

صاحب نے اپنے تلمیذ رشید مرزا حسن علی محدث لکھنوی دفت ۱۲۵۵ھ کے ایک
 ۱۸۳۹ء استفسار کے جواب میں ایک طویل مکتوب ارقام فرمایا ہے جس سے نہ صرف یہ بے بنیاد
 اعتراض رفع ہو جاتا ہے بلکہ تحفہ اثناء عشریہ کے ماخذ اور اس کی ترتیب پر بھی
 روشنی پڑتی ہے۔ شاہ صاحب لکھتے ہیں لہ

در وقت تصنیف تحفہ اثناء عشریہ از کتاب ہائے اہلسنت
 کہ در مذہب شیعہ و کتب شیعہ کہ در مذہب اہلسنت
 تألیف شدہ سہ قسم بہم رسیدہ بود قسم اول در مجادلہ اہل السنۃ
 خاص یعنی اثبات خلافت خلفائے ثلاثہ و ردّ آلِ مثل نوافض الرافض
 و مرائف الرافض و صواعق محرقة و شرح تجرید از طرف اہل
 سنت و مصائب النہض و ردّیہات الاسود و اظہار الحق
 و سفینۃ النجات از طرف شیعہ قسم دوم آل کتاب ما است کہ در
 مسئلہ امامت و شروط آل و مواقع آل بہ تفصیل تصنیف شدہ مثل بحث
 امامت در شرح مقاصد و شرح مواقف و طوابع الانوار و
 الرعین از طرف اہل سنت و تصانیف علامہ حلی و مقداد و
 حدائق مولیّہ در ردّ صواعق محرقة و مقداد از طرف شیعہ قسم
 سوم آل است کہ تمام مذہب شیعہ را ہم در الہیات دہم
 در معاد دہم در امامت دہم در روایت اعاذیث دہم در اصول و

کردہ اندیش الباطل الباطل و صواعق مولقہ تالیف ،
 نصر اللہ کا بی از طرف الہ سنت منہج الحق علامہ علی دہقان
 الحق نیز ہیں ترتیب دارد و الباطل الباطل شیر ہمیں
 ترتیب دارد لیکن ترتیب صواعق بسیار مختصر و خوش من
 بہ نظر آمد ہمال را اختیار کرده شد مگر بحث تولد و تبرا
 در آن نبود و شرح حدیث الثقلین نیز در آن نبود و مسئلہ
 انکار نبوت و الحاد کہ لازم مذہب شیعہ است بشرح و بسط
 نیز در آن نبود ای الباب افزوده شد و باب طاعن و
 جواب آں اصلاً در آن کتاب مذکور نیست و نیز در صواعق
 الکفایہ دلائل کلامیہ نموده در روایات از کتب امامیہ کوشیدہ
 شرح پس این کتاب را ترجمہ آں گفتن محض نظر بظاہر ترتیب آں
 می تواند شد مانند آں کہ موافقت را از طوائع و مسلم را از مختصر
 مختصر الاصول ابن حاجب ماخوذ دانند حالا فرق واضح شد
 پس فی الحقیقت این را ترجمہ قرار دادن کہ دور از عقل و
 ادراک است و ہر دو کتاب نظر تامل بکار بردہ شود تا این
 خیال بالکلیہ زائل گردد

تحفہ اثنا عشریہ متعدد مطبوع میں چھپا رہا ہے اس کا اردو ترجمہ بھی
 شائع ہو چکا ہے پہلا اردو ترجمہ مولوی عبد المجید خاں سیلی جمیعی نے کیا تھا جو
 ہدیہ عجیدہ کے نام سے شائع ہوا تھا۔ حال میں کارخانہ تجارت کتب دکنچی نے

بھی اردو ترجمہ شائع کیا ہے ترجمہ کے فرائض مولوی سعد حسن خاں یوسفی نے انجام دیئے ہیں۔ تحفہ اثنا عشریہ کا عربی ترجمہ مولوی اسلمی مدرسی دہلی ۱۲۴۲ھ نے کیا کہا جاتا ہے کہ ثواب علی محمد خاں والا جاہ کے صاحبزادے نے عربی ترجمہ عرب بھیجا تھا سہ مولانا اسلمی کے سہ ترجمہ کی تلخیص مصر سے شائع ہو چکی ہے۔

اب ہم شیعہ علماء کی ان کوششوں کا جائزہ لیتے ہیں جو انہوں نے تحفہ اثنا عشریہ کے رد کے سلسلہ میں صرف کی ہیں اس ضمن میں حکیم مرزا محمد المتخلص بہ کامل دہلوی دہلی ۱۲۳۵ھ کا نام سرفہرست ہے وہ اپنے دور کے نامور فاضل اور طبیب تھے اور بقول مؤلف بخوم السماء تحفہ کی تالیف سے پہلے حکیم صاحب اور شاہ عبدالعزیز کے درمیان آپس میں ملاقات کا سلسلہ جاری تھا۔ انہوں نے سب سے پہلے ۱۲۰۶ھ تا ۱۲۰۹ھ میں نزہت اثنا عشریہ کتاب تالیف کی مؤلف بخوم السماء نے نزہت اثنا عشریہ کا ایک طویل اقتباس اپنی کتاب میں نقل کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکیم صاحب تہذیب و منانت اور شرافت و ثقاہت کے واسطے کو بھڑک کر سب دشتم پر اتر آئے ہیں سہ مرزا محمد

۱۔ ملفوظات عزیزی صفحہ ۷۰

۲۔ بخوم السماء صفحہ ۲۵ تا ۲۵۷

نے نزہت اثناعشریہ کا دوسرا نام قصۃ المومنین ودلۃ الشیاطین رکھا ہے اس کتاب میں تحفہ کے پہلے، تیسرے، چوتھے۔ پانچویں اور نویں باب کا رد کیا گیا ہے مؤلف نجوم السماء کا بیان ہے کہ نزہت اثناعشریہ کے جواب میں شاہ عبدالعزیز نے ایک رسالہ عزۃ الراشدین لکھا جس کے جواب دینے سے حکیم مسدنا محمد نے اعراض کیا مگر ایک دوسرے شیعہ عالم حکیم باقر علی خاں نے جو اپنے آخر زمانے میں دہلی میں رہ پڑے تھے عزۃ الراشدین کے جواب میں ایک کتاب معین الصادقین لکھی عزۃ الراشدین کا دوسرے شیعہ علماء نے بھی جواب لکھا ہے

دوسرا قابل ذکر نام مجتہد العصر سید ولد ارغلی دف ۱۲۳۵ھ/۱۸۲۰ء کا ہے ان کی تبلیغی کوششوں کا ادراک گزشتہ میں جائزہ لیا جا چکا ہے انہوں نے تحفہ اثناعشریہ کے مختلف ابواب و مضامین کی تردید میں مختلف چھ رسالے۔

(۱) صوارم البیات

(۲) حسام الاسلام

(۳) احیاء السنہ

۱۔ نجوم السماء ۲۵۸۳

۲۔ نجوم السماء صفحہ ۳۵۹

(۴) رسالہ ذوالفقار

(۵) کتاب صوامم (رسالہ ذراشیات امامت)

(۶) رسالہ غیبت لکھے لے

جہد العصر کے فرزند سید محمد (ف ۱۸۹۶ء) نے تحفہ
اشنا عشریہ کے رد میں دو رسالے البوارق فی بحث الامامت و
طعن الرماح فی بحث فذک والقرطاس لکھے لے اور ان کے
تمبیذ مفتی سید محمد قلی خاں کتوری (ف ۱۲۹۰ء) نے تحفہ کے
رد میں متعدد رسالے لکھے انہوں نے پہلے باب کے رد میں سیف
ناصری دوسرے باب کے رد میں تقلیب المکائد، ساتویں باب
کے رد میں برہان العبادت اور آٹھویں باب کے رد میں تشیید
المطاعن وکشف الغنائن اور گیارھویں باب کے رد میں مصارع
الافہام لکھیں تشیید المطاعن دو ضخیم جلدوں میں ہے لے
اور مفتی کتوری کے فزند مولوی حسام حسین نے اپنی تمام

۳۵ نجوم السما و صغہ ۲۵۰

۳۶ الثقافتہ الاسلامیہ فی البشید اند سید محمد امجد علی صغہ ۲۲

ردشن (۱۹۵۸ء)

۳۷ نجوم السما و صغہ ۲۲ نیز دیکھیے الذریعہ الی تصانیف الشیخ

از محمد حسن عبد سوم صغہ ۹۶ (نچت ۱۳۵۷ھ)

عمر تحفہ کے رو میں صرف کردی سید عبدالحی لکھتے
ہیں کہ

”فتاۃ صرف عمرہ فی الرد علی التحفہ“

ملفوظات شاہ عبد العزیز میں ہے کہ جن رصا خاں نے تحفہ
کے رد کے لئے علامہ تفضل حسین خاں (رحمۃ اللہ علیہ) سے کہا تھا مگر
انہوں نے اس کا رد لکھتے سے انکار کر دیا ہے

شاہ عبد العزیز نے تحفہ اثنا عشریہ کے خاتمہ کے طور
پر ایک رسالہ ”سراجیمیں فی مسئلۃ التفضیل“ لکھا ہے جس
میں انہوں نے عقلی و نقلی دلائل سے فضیلت شیخین رضی اللہ عنہما
فی الثبوت کی طرح واضح کیا ہے یہ رسالہ گیارہ مقدمات پر مشتمل
ہے شاہ صاحب اس رسالہ کے سبب تالیف میں لکھتے ہیں -

”چوں از تسوید و تبیض تحفہ اثنا عشریہ

بعون عنایت الہی فراغت حاصل شد

بعضے از دوستان صادق و یاران

موافق بآرزوئے تمام اثبات لاکلام

استدعائے نمودند کہ مسئلہ تفضیل را

۱۔ انتقامۃ الاسلامیہ فی الجہند از سید عبدالحی صفحہ ۷۲۰

۲۔ ملفوظات شاہ عبد العزیز صفحہ ۷۱۹

نیر تفضیلہ لائق دادہ شود تا دیں مباحث
 کہ نقن ہر مجلس و شغلہ ہر عقل اند تعطشی
 باقی نماند برآں این رسالہ مختصر
 بطریق عجلانہ کی وقت تحسیر یہ در آمد
 کہ مالاید رک کلمہ لا یتراک کلمہ ۛ سمیتہا
 بالسر الجلیل فی مسئلہ التفضیل ۛ

رسالہ کے خاتمہ میں لکھتے ہیں -

”چوں این مقدمات احدی عشر تمام شد
 خاتمہ کتاب تحفہ اثنا عشریہ تمام شد

رسالہ سر الجلیل فی مسئلہ التفضیل ، فتاویٰ عزیزی کی
 جلد دوم میں شامل ہے ، اس رسالہ کا ایک قسمی نسخہ
 مولانا رشید احمد گنگوہی (ف ۱۹۰۵ء) کے کتب خانہ سے
 مفتی محمد شفیع دیوبندی صاحب کو دستیاب ہوا تھا مفتی صاحب
 نے مولوی عتیق احمد دیوبندی مدیر قاسم العلوم دیوبند
 کی فرمائش پر اس کا اردو ترجمہ ۱۳۴۹ھ میں رسالہ قاسم العلوم
 کی مختلف اشاعتوں میں شائع کیا تھا ۔ پھر یہ رسالہ علیحدہ کتابی
 صورت میں شائع ہوا ۔ مفتی صاحب کا وہی ترجمہ ان کی اجازت
 سے اس مجموعہ میں شامل ہے ۔

شاہ عبد الغنی نے ایک دوسرا رسالہ عزیز الاقتباس

فی فضائل اخبار الناس تحریر فرمایا اس میں شاہ صاحب نے وہ احادیث جمع فرمائی ہیں جو خلفائے اربعہ کے فضائل میں مروی ہیں اس رسالہ کا آخری حصہ ان احادیث پر مشتمل ہے جو اہل بیت کے فضائل میں ہیں اس کا فارسی ترجمہ مرزا حسن علی لکھنوی نے کیا تھا ۱۹۰۴ء میں یہ رسالہ تطبیع الدین .. سید احمد ولی اللہی کی سعی ہے اردو ترجمہ کے ساتھ شائع ہو چکا ہے ترجمہ اور تفسیر کے فرائض مولوی نظام الدین کیرانوی نے انجام دیئے ہیں ۔ اس پر نظر ثانی حکیم عبدالغفور مرحوم نے فرمائی ہے یہ رسالہ بھی اس مجموعہ میں شامل ہے ۔

اس موضوع پر شاہ صاحب کا ایک اور رسالہ ”وسیلۃ النجات“ ہے جس میں شاہ صاحب نے کسی شخص کے سوال کے جواب میں دلائل و براہین سے ثابت کیا ہے کہ فرقہ ناجیہ ”اہل سنت و جماعت“ ہے اور اس رسالہ میں شاہ صاحب نے بڑی حد تک نصوص قرآنی ہی کو بنیاد بنایا ہے اور صحابہ کرام کے مرتبہ کو بڑے مؤثر کن انداز میں بیان کیا ہے یہ رسالہ بھی فتاویٰ غریزی جلد اول میں شامل ہے اور علیحدہ بھی متعدد بار چھپ چکا ہے ، یہ رسالہ بھی اس مجموعہ میں شامل ہے ، اردو ترجمہ پر نظر ثانی کے فرائض مولوی حکیم عبدالغفور دت ۱۹۶۲ء ۱۳۸۲ھ

نے انجام دیئے ہیں۔

شاہ عبدالعزیز نے بہت سے ان مسائل کا مفصل بیان کیا ہے جو اس زمانے میں شیعہ سنی مباحث کے موقعہ پر زیر بحث آتے تھے یہ تمام مسئلے فتاویٰ عسیری میں موجود ہیں۔ اگر ان مسائل کی تبویب کی جائے تو آسانی معلوم ہو جائے گا کہ شیعیت اور تقضیت کے متعلق ہر مسئلہ پر شاہ عبدالعزیز نے اپنی رائے کا اظہار فرمایا ہے اور مذہب اہل سنت و جماعت کی عقائیت کو ثابت کیا ہے

شاہ عبدالعزیز کے آخر الذکر تینوں رسالے

(۱) سرابھیں فی مسئلۃ التفضیل

(۲) عزیز الاقتباس فی فضائل اخبار الناس

(۳) وسیلۃ النجات ایک مجموعہ میں جمع کر دیئے گئے ہیں

اور مجموعہ کا نام ”فہمیت صحابہ و اہل بیت“ رکھا گیا ہے

مجموعہ کے آخر میں شاہ عبدالعزیز اور ان کے بھائی شاہ

رفیع الدین (وفت ۱۲۳۲ھ) کے مکتوبات بھی شامل کر دیئے ہیں

یہ مکتوبات مختلف کتابوں اور رسالوں سے جمع کئے گئے ہیں۔ ان

کا ترجمہ مولوی محمد سلیمان بدایونی مرحوم (وفت ۱۹۶۳ء) اور مولوی

محمد جمیل الدین بدایونی نے کیا ہے۔

پاک اکیڈمی ”کراچی کی کوششیں قابل تحسین اور مبارک باد

ہیں کہ اس نے شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کے ان تاثر اور قیمتی رسائل کو فراہم
 کر کے "نفیث صحابہ اور اہل بیت" کے نام سے شائع کیا ہے اللہ تعالیٰ
 جمیع مسلمانوں کو توفیق دے کہ وہ ان رسائل سے استفادہ کریں اور
 صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اعلیٰ مقام کو پہنچائیں۔



محمد ایوب قادری

یکم جمادی الاول ۱۴۲۸ھ

مطابق ۹ ستمبر ۱۹۶۴ء

ہمدرد چار شنبہ

۱۴۱ دھید آباد

کراچی ۱۸

سِرِّ الْجَلِيلِ

فِي

مَسْئَلَةِ التَّقْضِيلِ

(فارسی متن)

(مؤلفہ)

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی

مفتی محمد شفیع صاحب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم و علی آلہ ذوالفضل العظیم و صحبہ
اولی الفخر الجسیم۔

اما بعد :- چون از تسوید تبیض تحفه اثنا عشریہ بعون عنایت الہی فراغت
حاصل شد بعضی از دوستان صادق و یاران موافق با آرزوی تمام و انتیاق
مالا کلام استدعا نمودند کہ مسئلہ تفصیل را نیز تفصیلہ لائق داده شود تا دیدن مسأ
کہ نقل ہر مجلس و مشولہ ہر محفل اند فقط باقی نماند بنا براین این رسالہ مختصر
بطریق مجاہدہ الوقت بہ تحریر آمد کہ مالا یدرک کلمہ لایترک کلمہ و سمینا بالسر
الجیس فی مسئلہ التفصیل و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکل و ہو حبیبی و نعم الوکیل
و این رسالہ مشتمل ست بر یازدہ مقدمہ اولی باید دانست کہ فضل منقسم است
بدو قسم۔

قسم اول

اختصاصی از جانب خدا کہ بی سابقہ علی و بی تقدم خدمتی و
عبادتی چیز را بر چیز دیگر فضل بخشیدہ ترجیح دہد زیرا کہ او مالک است ہر
راخواہد از مملو کات خود یا فروئی مرتبہ و اعلائے منصب یا تیار دہد و درین فضل
عمومست بغایت وسیع کہ مطلق و غیر مطلق و حیوان و جمادات و نبات بلکہ جواهر و
اعراض را نیز شامل است مثل تفصیل ملائکہ در آفرینش کہ پیش از ہمہ خلقت وجود
پوشیدہ اند و مثل تفصیل انبیاء کہ بی استعداد سابق و عبادات و ریاضات
یا نزال دی مشرف شدہ اند و از سماں جنس است تفصیل سیدنا ابراہیم ابن رسول اللہ ص

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر جمیع اطفال و تفضیل تاقہ حضرت صالح علیہ السلام بر
 شتران عالم و تفضیل مکہ و مدینہ بر جمیع شہرہا و تفضیل مساجد بر سائر بقاع و تفضیل
 حجر اسود بر سائر احجار و ماہ رمضان بر ماہ ہا و روزہ جمعہ و عرفہ عاشورہ بر
 دیگر روزہ ہا و روزہ ذی الحجہ بر بقیہ ایام و شب قدر بر شب ہائے دیگر و نماز
 فرض بر نفل و نماز عصر و صبح بر دیگر فرائض و تفضیل سجود بر قعود و ارکان نماز
 تفضیل بعض اذکار بر بعض و درین تفصیلات واضح شد کہ درین قسم فضل بر اقسام
 ست پس گاہی جبہ فضل معقول بشری شود مثل تفضیل مساجد بر دیگر بقاع
 کہ عمل ذکر الہی اند لیکن تفضیل این بقعہ بآں کہ مسجد کردہ شد محض بغایت
 او تعالیٰ است و گاہی جبہ فضل بیچ در عقل بشری نمی آید مثل تفضیل حجر
 اسود بر سائر احجار و تفضیل بقعہ کعبہ بر دیگر بقاع و نیز این فضل گاہی اصلی می
 شود مثل تفضیل حجر اسود بر سائر احجار و گاہی تبعی و طفیلی مثل — تفضیل ذبیح
 اسماعیل علیہ السلام و تفضیل حضرت ابراہیم ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم یا عجلہ مدار فضل درین قسم بر تفضیل مجرد دست بلا عمل و سعی۔

قسم دوم

فضل جزئی کہ بمقابل عمل عطا می شود و این قسم نسبت تقسیم سابق
 خصوصیت دارد کہ در غیر ال عمل یافتہ نمی شود و آنہا سہ گروہ اند ملائکہ و
 جن و انس و مرجع این فضل در آخر کار ہماں فضل اختصاصیہ ست چنانچہ
 واضح تھا ہر شد و این قسم فضل بیشتر عمل تبارع و اختلاف می باشد بہ خلاف
 فضل اختصاصی کہ در آنجا نفس شارح کفایت می کند و نیز در ہما باید

فہمید کہ جمیع صحابہ را فضل اختصاصی ثابت است بدلیل اختتامی اصحاب و اصحابہ
و انصار اور ازواج مطہرات و نباتات و مکرات را نیز چنانچہ ظاہر است لیکن حرف
در فضل این بزرگان فیما بینہم می رود ظاہر از بعض احادیث آن است کہ این ہمہ
فضل اختصاصی است لیکن نظر دقیق و اکثر آیات حکم می کنند کہ از قسم فضل جزئی
ست آری در ترتیب خلافت اگر حکم بفضل اختصاص بعضی بر بعضی نموده آید
النسب می نماید چنانچہ علیہ علی الا تقدیم ابی بکر و اشمال آل ہرآن گواہ است

مقدمہ ثانیہ

فضل جزئی کہ بقایہ عمل است نیز اقام دارد و حالا در اقام نظر
تعمق باید کرد و در محل نزاع قسمی را کہ احق و اولی باعتبار است جاری باید
ساخت تا مورد فضل جزئی متعین شود و نزاع مرتفع گردد پس اول باید دانست
کہ ہر عمل را در عمل خود بہ ہفت وجہ فضیلت بر غیر خود می تواند بود و ہر عمل
این ہفت وجہ دیہی دیگر مدار فضل نمی تواند شد

اول

اہیت عمل یعنی صورت صفتیہ او مثل فضیلت نماز فرض بر نماز فضل
و این را چند صورت است صورت اول آن کہ شخصی باشد کہ تمام
فرائض را ادا می کند و دیگرے بعض فرائض را ادا می کند و بعضی را
ترک می کند و فرائض را می گزارد یا ہر دو باشند کہ تمام فرائض را ادا
می کنند و فرائض نااندرہ نیز بجا می آرند لیکن فرائض یکے نزاید بر فرائض

دیگرے باشد در بزرگی و فضیلت یا شخصی باشد کہ ذکر بسیار و نمازی کند و دیگری باشد کہ در خارج نماز ذکر بسیار می کند یا دو کس باشند کہ یکے از آنها در محراب کفار جہاد بسیار می کند و در موضع خطرناک می آید و دیگری در ملک متقابلین و دفع اعدا از چپ و راست سعی بسیار می کند یا یکے جہاد بسیار می کند و دیگری مشغول بر نماز و روزه بسیارست یا ہر دو اجتہاد می کنند۔ و یکی را اصابت حق بیشترست می دہد از دیگر بالجملہ حاصل این وجہ آنست کہ ذات عمل یکے افضل از ذات عمل دیگر باشد۔

دویم۔ بہت عمل یعنی علقہ غائیہ و غرض کہ آنرا در عرف شرح نیت گویند مثلاً شخصی بہ عمل خود بعض رضا الہی قصد می کند و امرے دیگر را با او غلوپ نمی نماید و دیگرے باشد کہ در ہر عمل با او مساویست اما در قصد رضا الہی قصدی دارد و نفع دنیا مردم با دیگر وجوہ نفع دنیا دی را با اوے غلط می کنند۔

سوم۔ کیفیت عمل مثلاً شخصی باشد کہ ہر عمل را با جمیع حقوق دینی و آداب می کند و دیگرے بعض از سنن و آداب را فوت می کند اگرچہ باطل نمی کند یا شخصی باشد کہ عمل او صافست از لوث کبائر و اصرار بر معنائر و دیگرے باوصف طاعت عمل ارتکاب کبائر یا صغائر می نماید و علی ہذا القیاس تفاوت بچند قلب و عدم آن در تلاوت و ذکر بر طہارت و عدم آن۔

چہارم۔ کمیت عمل پس مدادای فرائض برابر باشند و یکی فوائد را ند دارد بہ دیگری، چنانچہ در حدیث صحیح مرویست کہ دو کس در یک وقت ایمان آوردند و بہر تہمت کہ دندو ———— و یکی از آنها شہید شد و دیگرے زندہ

ماند بعد از آن مرد مردم آن شهید را ترجیح دادند حضرت پیغمبر فرمود خاین صلوات
بعد صلوات و صیام بعد صیامه -

پانجم - زمان عمل پس شخصی که در مہ اسلام با درایام تعطیل یا در وقتی که بر
سلیمن حادثه افتاده باشد عملی و طاعتی نماید جهادی و صدقه و انفاق نماید بهتر است
از کسی که بعد از قوت اسلام دانستن از آن عمل آورد چنانچه در حدیث صحیح دار است
که در حق صحابه فرمود و انفق احدکم مثل احد ذهباً ما یبلغ مد احدکم
ولا نصیفه و قال الله عز وجل لا یتوی متکبر من انفق من قبل الفقم
و قاتل اولئک اعظم درجۃ من الذین انفقوا من بعد و قاتلوا
و یحیی انفاق در ہم بوجه الله در وقت فقر و احتیاج و صحت بهتر است
از انفاق اضعاف مضاعفه آن در وقت غنا و ثروت یا وصیت بآن عند الموت
و یحیی ادای قرأ فی در حال خوف و مرض و سفار و شقت و قلت فرصت
و در اندر سوانح بهتر است از غیر آن و یحیی در قرب موت و آخر اجل فضل
عبادت بهتر است از آن فضل در اول عمر و عمرة فی رمضان بعدل
الحجۃ و من تقرب فیہ بخصلة من الخیر کان کمن ادى فريضة مما
سواک و من ادى فريضة فیہ کان کمن ادى سبعین فريضة فیہا
سواک و افضل الصیام بعد شهر رمضان مشہر الله المحرم و جمیع
طاعات در اشهر حرم مضاعف می شود -

ششم - مکان عمل شش نمازی که در مسجد حرام یا در مسجد مدینه
ادا کردہ شود بهتر از ہزار نماز است در جائے دیگر و روزہ در دار المحرم و

عمل جہاد بہتر است از غیر آن من صام یوماً فی سبیل اللہ حرامہ
اللہ علی الناس

ہم مقام - اضافہ بہ امور خارجہ مثل فاعل یا مشارک و مقارن پس یک
رکعت ہمراہ نبی یا از نبی بہتر است از غیر آن و ہم چنین عیام و صدقہ و جہاد کہ از
پیغمبر یا ہمراہ پیغمبر واقع باشد بہ ہزاراں درجہ بہتر است از غیر آن -

و لہذا صحابہ با جمعہم اعمال خود را کہ بعد از موت پیغمبر کردہ بودند ہرگز مبراہی
اعمال خود را کہ ہمراہ پیغمبر کردہ بودند نمی دانستند و در حدیث است کہ عسرة فی
رمضان تعدل حجة معی و در قرآن جایجا اشارہ باین مضمون است ...
قولہ تعالیٰ لکن الرسول والذین امنوا معہ جاہدا و ابوا الہم

والفسھم اولئک لہم الجنات و اولئک هم المفلحون و از ہمیں بنا
باطل شد قول ابی ہاشم جبائی حیث قال جائز ان طال عمر امران یعلی
سایوانی عمل النبی و نیز ظاہر شد کہ انس بن مالک و ابوامامہ باہلی و
عبداللہ ابن بشر و عبداللہ ابن الحرث و سہل ابن سعد ساعدی و جابر ابن عبد اللہ
کہ عمر طویل یافتند و اعمال بسیار کردند ہرگز افضل نمی توانستند شد بر ابوبکر
و عثمان رضی اللہ عنہما و ابوعبیدہ و زید ابن عارثہ و جعفر ابن ابی طالب
و مصعب ابن عمیر و عبداللہ ابن عث و سعد ابن معاذ و عثمان بن مظعون رض
عالم کہ بعضی از اولین تا ہشتاد سال بلکہ نود سال از موت اینہا طاعات
و اعمال بجا آوردند و بہ ہمیں مصعب قطع می کنم بآن کہ ہر کہ از صحابہ در وقت موت
آن حضرت افضل بود از دیگرے آل مفضل ہرگز بدرجہ اولیٰ حق نمی تواند شد

مقدمہ سوم

تیسرے فضل خواہ فضل اختصاصی بود بغیر عمل خواہ جزئی بود بمقابلہ عمل و عجز
 ست اول آنکہ حق تعالیٰ تعظیم فاضل را واجب کند در دنیا بر مفضول و دین امر
 شریک اند جمیع افاضل خواہ مثل کعبہ و مسجد و روز جمعہ و شہر رمضان و ناقہ
 صالح و غیرہ جمادات و حیوانات و اغراض باشد خواہ مثل انبیاء ملائکہ و صحابہ
 و ازواج مطہرات و اولاد پیغمبر باشند دوم آنکہ برائے فاضل درجہ از قربہ
 منزلت و مسکن جنت مقرر شود اعلیٰ و اسفل از درجہ مفضول و محل تحقیقاً
 لمعنی الفضل والا لم یظہر الفضل و کان الفضل مجرد لفظ لا معنی
 کہ و دین امر خصوصیتی ست کہ غیر از عالمین را میر نیست و لہذا در غیر فضل بزرگی
 متحقق نمی شود و نیز دین جا باید دانست کہ دخول جنت گاہی مبنی بر فضل
 اختصاصی می باشد بدین سابقہ عمل چنانچہ اطفال مومنین را دینی انحصار
 اطفال انبیاء را۔

مقدمہ چہارم

کل من امرنا بتعظیمہ فهو ذو فضیلتہ دین مقدمہ شد کہ
 بخاطری رسد آنست کہ مادر و پدر کافر را نیز تعظیم و برواحان و تذلل واجب
 ست مالا لئکہ بیچ فضیلت ندارند جوایش آنکہ تعظیم ایشان در عرف شرع تعظیم
 نیست بلکہ نوعی ست از احسان و برواحان را تعظیم نمی توان گفت مجرد تذلل

نیز تعظیم نیست لان الانسان قد يتذلل لمن يخاف ضربه ووجه قسم تعظیم
الوالدین الکافرین در شرع مأمور به باشد حالانکه برادر از آنها واجب است
قال اللہ تعالی لا تعبدوا ما یؤمنون وقال اذ قالوا لیسوا مہم انما
یبداء من کبر ومانعبدون من دون اللہ بلکہ تعظیم شرعی آنست کہ بتنی
باشد بر صحبت فی اللہ و لیس و ولایت و دوستی از دل و این معنی در غیر اہل فضل
ہرگز در شرع وارد نہ شدہ کما یدل علیہ المتصفح

مقدمہ پنجم

محققین معلوم است کہ بعد از تعظیم خدا در شرع تعظیم انبیاء آل در
مستحق و واجب است کہ دیگر آل را نیست و پیر کس مستحق آل تعظیم نیست
غیر از انبیاء و بعد از انبیاء از واج مطہرات آل جناب را آل قدر استحقاق تعظیم
به نفس قرآنی ثابت است کہ ہرگز در دیگران نیست قوله تعالی النبی اولی
بما لم یمنین من انفسہم و امر واجہ امہاتہم پس در حق ازواج
مطہرات فضیلت صحبت آنہم در زیادہ بر صحابہ اکثر متفق است زیرا
کہ صحبت ایشان اعلاست از صحبت غیر ایشان و با فضیلت صحبت حق امت
دینی نیز موجب تعظیم ایشان گشتہ۔

مقدمہ ششم

ہر گاہ سخن در تفضیل جاری شود مطلق نباید پرسید زیرا کہ مفاضلہ واقع

منی شود الا در آن دو چیز که فضل آنها از یک دجه باشد و با هم در آن دجه زیاده
 و کم بوده باشد و اگر فضل آنها از دو جهت باشد پس در اینجا مفاضله متحقق منی تواند
 شد زیرا که هر گاه بگوئیم ای هدی این اکثر او صافاتی ما اشتراکافیه پس
 رمضان منی توان گفت که بهتر است یا ناته صالح یا کعبه بهتر است یا نماز و طه
 گفت که مکه بهتر است یا مدینه در رمضان بهتر است یا ذی الحجه و نماز بهتر است
 یا زکوة و ناته صالح بهتر است یا عسبا و پیغمبر پس از اینجا معلوم شد که تفضیل
 حضرت ابراهیم ابن رسول اللہ مثلاً بر ابو بکر معنی ندارد زیرا که فضل ابراهیم
 معنی بر عمل نیست بلکه اختصاص مجرد است

مقدمه سفق

علو درجه در پیشت گاهے بطریق تبعیت می باشد مثل اعلائے درجه اولاد
 صفاء آل حضرت به تبعیت آل حضرت دایں اعلا و درجه دلالت بر افضلیت
 تفضیل جزئی منی کند و گاهے بطریق اصالت می باشد در مقابلہ عمل این شخص این
 دلالت می کند بر افضلیت تفضیل جزئی و علیٰ ہذا القیاس تقدم در دخول جنت
 دور و حوض و شفاعت و موقف حساب بر دو قسم است یک قسم ازال
 دلالت بر افضلیت تفضیل جزئی دارد و یک قسم نہ مثل تقدم است مصطفوی
 و در امور بر انبیاء و ذلک قال اللہ ہم دانا و اجہو فی ظلال علی
 الا انک متکون الحقنا ہم ذما یتھم الی غیر ذلک

مقدمہ ہشتم

سیادت غیر فضل ست زیرا کہ سیادت دلالت بر شرف اہل شخص می کند پس اولاد آل حضرت بسبب شرفی کہ دارند سادات اند فضل موقوف بر جزای عمل ست و ہم چنین امارت موقوف بر فضل نیست باینلیل آن کہ عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ مامور بود باطاعت عمر و بن العاص رضی در حالت امارت و از اینجا معلوم شد کہ وجوب طاعت شخصی بر شخصی نیز دلالت بر فضل مطاع بر طیع نمی کند۔

مقدمہ نهم

وجوہ ہفت گانہ مخالفت چوں با ہم متعارض شوند از روئے آیات و احادیث الحق و ادلی بالا اعتبار راقین باید کرد۔ پس بالقطع از شریعت ثابت است کہ کمیت عمل را در جنت کیفیت آل اعتباری نیست و نیز کمیت و کیفیت را در جنت زمان عمل اعتبار نیست بقولہ تعالی لا یتوی منکم من الفق من قبل المقیم و قاتل و ایں قدر خود از روئے احادیث صحیحہ ثابت است کہ عمل صحا را در حضور پیغمبر و یا پیغمبر بیچ عمل نمی رسد و نیز بالقطع معلوم ست کہ با عمل پیغمبر عمل برابر نمی شود پس در عمل کہ با پیغمبر شریک شوند بیچ عمل با آن برابر نمی شود زیرا کہ مباشرت جماعتہ در عمل آن نورانیت و حدانیت ہم می رسد مثل کیفیت و حدانیت مزاج کہ در ہر جز را از اجزاء مرکب متشابه می گردد و لهذا

جماعت را مشروع ساخته اند و باین اعتبار صحابه را افضل جزئی بر جمیع امت ثابت
ست و در میان صحابه سبقت و تقدیم را بموجب کایستوی منکم ...
اعتبار باید کرد زیرا که هر قدر تقدم و سبق بیشتر وقت اعتیاج اسلام و تقویت
آن بیشتر چنانچه حدیث فقال صدقت و قلتم کذبت دلالت بر آن دارد
پس باین اعتبار کسانی که قبل از نبی که قبل از هجرت با اعمال اسلام قیام نموده
اند افضل باشند از من بعد خود مثل ابوبکر و عثمان و علی و حمزه و جعفر و عثمان بن
منظون و طلحه و زبیر و مصعب بن عمیر و عبدالرحمن بن عوف و عبداللہ بن
مسعود و سعید بن زید و زید بن حارثہ و ابی عبیدہ و بلال و سعد و عمار بن
یاسر و ابوسلمہ ابن الاسود و عبداللہ بن جحش و غیر ہم من نظر اوصہم بعد
ان اهل العقبة بان اهل العقبة الثانیہ بان اهل بدر یا ان اهل
مشاهد مشہد ما بعد مشہد تا آن کہ نوبت بہ صلح حدیبیہ رسد زیرا
کہ انزال سکینہ و صفائی قلوب ایشان منصوص بنفس قرآنی است اما بعد از آن پس
بالقطع هیچ مشہد نیست کہ ما را فضل بر آن وجہ باشد زیرا کہ در ہر مشہد
جماعت منافقین ہم بودند قولہ تعالی و من حولکم من الاعواب
منافقین و من اهل المدينۃ مردود علی النفاق آمیم بر آن کہ فیما بین
این اشخاص کدام یک افضل است و ہمیں ست محل نزاع زیرا کہ کلام در
خلقاء اربعہ است و این ما ہمہ متفق اند در سابقیت و قدم۔

مقدمہ دوم

تعیین افضل را دو طریق است اول نص شارع دوم تتبع احوال

واعمال اگر گویند کہ طریق اول مخدوش است بجهت تعارض وقتی سے افتد کہ
 یک لفظ در حق دو کس دارد شود و دلالت بر افضلیت ہر دو کند و عند التخص
 چنین نیست۔ بلکہ لفظ افضل و خیر کہ نص در دعا است در حق ابو بکر رضی و عمر رضی
 و در دیافتمہ و لفظ سیادت و اجبیت و شرف در حق مرتضیٰ علی رضی و فاطمہ رضی و عائشہ رضی
 و در دیافتمہ و سابق گزشت کہ معنی سیادت و شرف و اجبیت دلالت بر فضل جزئی
 می کست پس در حقیقت تعارض نیست اما طریق دوم کہ تتبع احوال و اعمال است
 پس از ان حبلہ است جہاد اگر گویند کہ مرتضیٰ در جہاد افضل بود از ابو بکر
 و عمر گوئیم جہاد را سه قسم است جہاد زبانی کہ بدعوت اسلام و —
 فہمانیدن شرائع و وعظ و نصیحت و ترغیب و ترہیب می باشد دوم جہاد
 نزدیک جنگ بتدابیر و رائے و القاء رعب در قلوب مخالفین و جمع مردم ہلکے
 قتال و تفریق جماعت اعداء سیدوم جہاد بدست بطعن و ضرب و بلاشبہ آل
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بدو قسم اول از جہاد مشغول بود نہ تقسم ثالث
 و قسم ثالث بالیقین امدان مراتب جہاد است و ددان دو قسم ابو بکر رضی و عمر رضی
 بر جمیع صحابہ پیش قدم اند زیرا کہ بدعوات ابو بکر رضی در اول اسلام عمدہ صحابہ
 مسلمان شدہ اند و او ہمیشہ مشغول بود باین دعوت و از روزیکہ عمر رضی اسلام
 آورد عزت و غلبہ اہل اسلام افزود و عبادات اسلام را جہاراً و علانیہ در مکتہ
 رواج دادہ و در رائے و مشورہ این ہر دو مشیر و وزیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بودہ اند و بیامیغ غزوہ و جہنمی مشورہ ایشان واقع نشدہ و در جمع مردم و تفریق
 جمعیات اعداء ہمیشہ بحضور آل حضرت مساعی جمیلہ زیادہ ہر دیگر ان نمونہ اند

و نیز بالیقین معلوم است که آل حضرت ائمه اناس بود اوستین دو قسم جهاد را اختیار
 فرموده پس این دو قسم افضل اند از قسم ثالث و ابوبکر رضی و عمر رضی درین جهاد هرگز مغافرت
 اومنی کردند پس جهاد ایشان افضل باشد از جهاد دیگران مثل مرتضی رضی و زبیر و حمزه و
 مصعب و ابوالفضل و بعد از آن معاذ و سہل ابن حرب و انیس جاست که اکثر سرایان
 آنحضرت بسرداری ابوبکر رضی سرانجام شده و مع هذا عمر رضی بن الخطاب نیز شاکرت کرده
 است. در قسم ثالث که ایدل علی ذلالت التواریخ و انزال حبله است علم گویند
 که علی در علم افضل بود از دیگر و خدای فرماید قل هل یستوی الذین
 یعلمون والذین لا یعلمون گوئیم زیادتی در علم بدو طریق توان دریافت
 اول کثرت روایات و فتاوی دوم استعمال آنحضرت نفس را در مقدمه که تعلق
 بعلم دارد زیرا که آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عامل نمی فرمود در هیچ
 مقدمه مگر کسی را که در آن باب اکمل باشد از دیگران و بالتفصیل معلوم است که
 آن حضرت ابوبکر رضی را بر نماز و حج و جهاد امیر ساخته و عمر رضی را عامل فرمود بر صدقات
 و اخذ زکوٰۃ و نیز معلوم است که اکثر روایات صدقات از طرف ابوبکر رضی رسیده
 و مسائل زکوٰۃ را او شرح داده و حدیث زکوٰۃ که از طرف مرتضی رضی رسیده
 بدرجہ صحت نہ رسیده و در نہی و محی واقع شده که بچسب از علماء اسلام
 بدان عمل نہ کرده و هوای فی خمس و عشوین من الایمل خمس شیاہ
 و نیز معلوم است کہ ابوبکر رضی و عمر رضی ہمیشہ در مسافرت و مصاحبت و مشاورت
 و مدارات آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم می بودند و بغیر علم تمام آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم برائے خود مشیر و وزیر نمی گردانید و ہر قدر صحبت بخیر

بسیار باشد اطلاع بر احکام و فتاویٰ بیشتر و اتم پس ابو بکرؓ زنده نماند بعد
 آن حضرت صلی الله علیه و آله و سلم مگر اندکی و مردم بسبب آن که — قریب
 العهد به صحبت پیغمبر بود محتاج نه شدند بر دایت از دو نیز از مدینه بمردن فرست
 مگر برائے حج و عمره تا مردم بلاد دور اند و روایت می کردند و با وصف این
 همه از وی یک صد و چهل و پنج حدیث صحیح مرویست که اجلاء صحابه از وی
 روایت کرده اند منهم علی بن ابی طالب و عمر بن الخطاب و عثمان بن
 عفان و حضرت مرتضیٰ با وجود طول حیوة که قریب بیسی سال امتداد یافت
 بعد از پیغمبر و با وصف سیر و ورود در بلاد و کثرت احتیاج مردم به روایت و
 کثرت تقریبات روایت که وقت اختلاف از دو تنازع اهل اهل بود و همگی
 روایات پانصد و هشتاد و شش حدیث ست پس اگر مدت حیات ابو بکرؓ
 را بابت حیات دیگران و مواعید روایات او را با مواعید دیگران قیاس
 کنیم معلوم می شود که نزد ابو بکرؓ اضعاف علم دیگران بود و بهر همین
 قیاس باید کرد فتاویٰ او را همچنین ست حال عمر بن الخطاب
 زیرا که مستندات او پانصد و سی و سه حدیث است و فتاویٰ او زیاده
 از حد بلکه بهر سه فقهی تکلم فرموده و تحقیق حق نموده و مسائل عقائد و
 سلوک و تغیر را نیز بیان مستوفی داده جزوکی از مجموع احکام او کتبی مستقبل
 شافی در هر سه علم توان بر آورد و چنانچه صاحب ازالۃ الخفا ویرین باب سعی
 وافر فرموده و همگی روایات و فتاویٰ او جمع نموده کتبی کافی ترتیب
 داده معلوم ست که مدت حیات مرتضیٰ علی قریب هفتاد سال زیاده

از مدت عمر است و درین مدت دوازده مسأله علی رضی الله عنہ بر مسأله عمر زیاده نمی شوند
 الا بقدر چهل و نه حدیث و در وقت مرتضیٰ علی رضی الله عنہ مسأله مختلف فیها منقح
 نه شد و فتاویٰ و سق قاطع نزاع نگردد و بدیخلاف عمر رضی الله عنہ و ازین معلوم می شود
 که نزد عمر رضی الله عنہ اختلاف علم بود نسبت به دیگران و این معنی را در وقتی که نسبت
 احادیث او با حدیث علی رضی الله عنہ آورده آید و فتاویٰ او بقا و سق کرده شود و هیچ
 کس منکر نمی تواند شد و از آن جا است علم قرآن و درین جا خود ...
 با حفظ معلوم است که مرتضیٰ علی رضی الله عنہ را زیادتی در علم قرأت بر ابوبکر رضی الله عنہ
 نبود بالاتفاق بین مورخین و اهل سیر ابوبکر رضی الله عنہ و عمر رضی الله عنہ و علی رضی الله عنہ در یک مرتبه بوده اند
 و قرآن عثمان رضی الله عنہ را درین امر زیادت بین بود و نیز قتیبہ بن کثیر حضرت ابوبکر رضی الله عنہ را بر علی رضی الله عنہ
 در نماز نیز دلالت می کند بر آنکه علی رضی الله عنہ اقرا و از ابوبکر رضی الله عنہ بنمود و کذا الا فقه و الا علم و
 از آن جمله تقویٰ و اتباع شریعت و بالیقین معلوم است که ابوبکر رضی الله عنہ هیچگاه مخالفت
 آن حضرت کلمه نگفته چنانچه در صلح حدیبیه و اخذ فداء بدر بای معلوم است و
 اراده او گاهی مخالفت فرموده آن حضرت نبوده و در امثال او امر هر گند
 نهاده و نگرفته و از حال مرتضیٰ علی رضی الله عنہ معلوم است که در نکاح دختر ابوبکر رضی الله عنہ
 تقبیل نماز پنجگانه مورد عتاب نگرییده و از آن جمله است زید گویند که از بدنامی علی
 بود گوئیم زید نام بی رفیق است در تملذ دنیا و اولاد و اتباع از و اج و چشم و دندان
 و بالیقین معلوم است که ابوبکر رضی الله عنہ چون اسلام آورد مال بسیار داشت و آنهم را
 لیس و فی مرضاة رسول الله صرف کرد و جماعت را از ضعفای مسلمین خرید
 آزاد فرموده تا آن که هیچ درهم از مال او باقی نماند و ازین جهان گذشت و

بیچ مرعه و عقارے برای خود بخزید و از بیت المال نه گرفت الا بقدر قوت
 باز از حصه خود که از غنائم می رسید و بیت المال صرف می کرد بخلاف مرتضی رض
 که ضیاع و عقار گرفت و مزارع و باغات احداث فرمود و بر حال ابو بکر رض است
 حال عمر بن الخطاب چنانچه جمیع صحابه آل و قوت بای معنی گواهی داده اند اما مرتضی
 علی چهل قوت شد چهار زن گذاشت و نوزده مهربه و خادمان و غلامان
 بسیار و قریب سی کس از اولاد و برائے ایشان عقار و ضیاع به قدریکه سبب
 آن اغنیاء بودند گذاشته رفت و قصبه یمن که بنامه دسق ترازان می آید
 سوائے غله و زراعت نیز از موقوفه اوست بخلاف عمر رض و نیز نه بد حقیقه
 آنست که بخود لذت دنیا بردارد و نه اقارب و اولاد خود را بدال منتفع سازد
 حال ابو بکر رض همین است که مثل طلحه رض بن عبید الله برادرزاده داشت مثل عبد الرحمن
 بن ابی بکر پسری و مثل عائشه دختر یکی را از اینها عامل فرموده و همچنین
 عمر بیکس را از بنی عدی عامل می فرمود مگر نعمان بن عدی را که بر منان عامل
 فرمود و بنزدی عزل نمود حال آنکه در آنهانش سعید بن زید و ابو جهیم بن حذیفه
 و قارجه بن حذیفه و معمر بن عبد الله و عبد الله بن عمر رض بوده اند
 مرتضی علی بن عبد الله بن عباس رض را عامل بصره فرمود و عبید الله بن عباس رض را
 بر یمن و قشم و معبد بن عباس را بر مکّه و مدینه و جعد بن هرازه که همیشه زاده
 اش بر کوفه و محمد بن ابی بکر رض را که رئیس بود بر مصر و حضرت امام حسن رض خلیفه
 فرمود و هر چند این همه مستحقان رسید لیکن در اقارب و خویشای ابو بکر و عمر رض
 نیز مستحقین این مناسب بوده اند که ما بعد و ناپس نه در آنها او فروقام باشد

از زهد علی^{رضی} که محض بر جان خود بود نه بر آقارب خود و از آل جمله است صدر قده
و اتفاق دای خود امر ظاهر است که مرتضی علی^{رضی} را درین باب مشارکتی نیست با ابوبکر^{رضی}
و مسلم^{رضی} اگر درین جا حرف توان زد از عثمان^{رضی} بن عفان که دس درین امر گوئی
سبقت ربوده است لیکن ابوبکر^{رضی} و عمر^{رضی} بر دی بخت جهاد و علم در بار فضل اند
آنچه گویند که مرتضی علی^{رضی} هیچ گاه بت نه پرستیید بر خلاف دیگران گوئیم که نه پرستیدن
بت بسبب صغر سن هیچ بزرگی ندارد و بالا جماع ثابت است که عمر حضرت
علی^{رضی} شصت و سه سال بوده و در سنه چهل از هجرت فوت شده اند و
سیزده سال پیش از هجرت بعثت پیغمبر بود پس عمر مرتضی علی^{رضی} در وقت بعثت
ده سال بود درین عمر همیشه در خانه آل حضرت صلی الله علیه و آله و سلم پرورش
یافت و آل حضرت صلی الله علیه و آله و سلم مشغول بت پرستی نه بود آل است
قاعده اطفال که آنچه از بزرگان خود می بینند بموجب آل عمل می کنند و اگر
بت نه پرستیدن موجب افضلیت مطلقه شود لازم آید که هر مولودی که در اسلام
اسلام باشد از حمزه^{رضی} و جعفر^{رضی} و سلمان^{رضی} و مقداد^{رضی} و عمار^{رضی} افضل باشد و از آل جمله
است خلافت و حسن میاست و کفایت و آل که در حقیقت مجمع جمیع اعمال خیر
اسلامی است و در این جا خود افضلیت ابوبکر^{رضی} و عمر^{رضی} ظاهر و باهر است زیرا که
اول بعد موت پیغمبر فتنه مرتدین واقع شد و در آل واقعه صعب هیچ کس از ابوبکر^{رضی}
ثابت تر نه بود و بحسن میاست از آل فتنه بکل منتفی شد باز با کسری و قیصر
منازعت افتاد و علیه اسلام رو داد تا آل که حد فود فارس و عراق دارالاسلام
شد و فقراء مسلمین اغیار شدند و ذلیل ایشان محسوس شد و هرگز

در میان ایشان اختلاف نیفتاد و همه مشغول بقراءة قرآن و تفقه فی الدین گشتند
و در وقت عمر همه این معانی بکمال رسید بخلاف مرتضیٰ علی که در وقت او
بیچ قریه مفتوح نشد و غیر از خانه جنگی و قتال و جدال اهل اسلام را کاری
نماند و قرأت قرآن و عبادات همه منسی و فراموش شد و غیر از طعن و در کبر و
اسلام و تحس عیوب هم دیگر و بد گفتن بعضی مر بعضی را کاری نداشتند پس
مثل آفتاب روشن گشت که ابو بکر رضی و عمر رضی را هم در علم و هم در قسرة جهاد
و زهد و تقویٰ و خشیت و صدقه و عشق و طاعت خدا و رسول و حسن سیاست
خلافت مرتبه الیبت که دیگر آن را اصلاحیت و همین امور را شارح موقع
فضل و قرب گردانیده و سابق گذشت که بیادت و نجابت و علو و نسب قرب
قربت با پیغمبر و اشال این امور با این فضل که متنازع فیہ است مما سی
نه دارند — مقدمه میانه — فیما بین عثمان رضی و علی رضی علما را
اختلاف است که کدام یک افضل است و درین جا حصول قطع ما را ممکن ..
نیست زیرا که فضائل این هر دو متقادم اند زیرا که عثمان رضی را در قرأت
بالاجماع افضلیت است و جمیع مردم را به قرآن او نموده و عملی رضی را
نسبت باو در فتاویٰ و اجتہاد و روایت احادیث زیادت است و
علی رضی را مقامات عمده است از جهاد و بدست و طعن و ضرب و عثمان رضی
را امانت محبمه است در جهاد و تبذل مال و عثمان رضی را احتیاط عظیم بود
در قتل مسلم و صبر عظیم بود بر قتل خود و مشقت حصار و علی رضی را
فضیلتی است در کتب لسان از احمد و تکلم بغیر کلمة الحق در حق

آنها بالجملة فضائل چنیں باہم متعارض اند و در فضل اختصاصی کہ عبارت
از خیریت است ہر دو شریک اند واللہ اعلم بحقیقۃ الحال و چون این مقدمات
احدے عشر تمام شد و ثانیہ کتاب تحفۃ آشنا عشریہ تمام شد

سر الجلیل

فی
مسئلہ افضل

اردو ترجمہ

مترجمہ

مفتی محمد شفیع صاحب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ مترجم

زین العلم والعلماء بنوع العلوم والفنون مراجع الامۃ حضرت
شاہ عبد العزیز دہلوی قدس اللہ سرہ کے نام نامی سے کوئی اہل علم نادانف
نہیں ہو سکتا۔ کہ آپ کے علمی اور تعلیمی احسانات سے امت کی گمراہی ٹھکی
ہوئی ہیں آپ کی تصانیف میں تحفہ اثنا عشریہ مشہور و معروف تصنیف
ہے جس میں حضرات صحابہؓ اور اہل بیت اطہار کے متعلق اہل سنت و
جماعت کے عقیدہ کو قرآن و حدیث کے دلائل کے ساتھ واضح فرمایا اور
اہل تشیع کے شبہات و ادوام کو نہایت تحقیق و توضیح کے ساتھ دفع فرمایا
ہے۔ یہ کتاب لاجواب امت میں مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔ اسی کتاب
کے خاتمہ پر حضرت مصنف نے مسئلہ تفضیل کو ایک عجیب مفید انداز میں
ایک مستقل رسالہ میں تحریر فرمایا جس کا نام ”السرائیل فی مسئلہ التفضیل“
رکھ کر اس کو تحفہ اثنا عشریہ کا خاتمہ قرار دیا۔

اس رسالہ میں حضرت مصنف قدس سرہ نے اول تو اصولی طور پر
یہ واضح فرمایا کہ کسی چیز کو کسی چیز پر یا کسی انسان کو کسی انسان پر فضیلت
اور تفوق کن کن وجوہ سے ہو سکتا ہے۔

اس کے بعد ان اصول ترجیح و تفضیل کے معیار پر صحابہ کرام کے

حالات کا موازنہ فرما کر اس بات کو نصف النہار کے آفتاب کی طرح واضح فرما دیا کہ تمام صحابہ کرام میں افضل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہو سکتے ہیں اور خلافت کی جو ترتیب عمل میں آئی اصول قرآن و سنت کی روش سے ہی ہونا چاہیئے تھی۔

اصل کتاب تحفہ اثنا عشریہ کی طرح یہ رسالہ بھی فارسی زبان میں تھا آج سے تقریباً اٹھائیس سال پہلے ۱۳۴۹ھ میں میرے محترم دوست مولانا یحییٰ احمد صاحب صدیقی مرحوم مدیر قاسم العلوم دیوبند نے احقر سے فرمائش کی کہ اس کا ترجمہ اردو میں کر دیا جائے اسی وقت یہ ترجمہ اردو زبان میں لکھا گیا اور ماہنامہ قاسم العلوم دیوبند میں باقسط شائع ہوا۔ پھر مولانا موصوف نے اس کو مستقل کتابی صورت میں بھی شائع فرمایا۔ اور بحمد اللہ مقبول و مفید ہوا۔ مگر عرصہ دراز سے یہ رسالہ نایاب ہو چکا تھا۔ حال میں محترم محمد ایوب قادری صاحب نے پاک اکیڈمی کراچی سے شائع کرنے کا ارادہ کیا جزاء اللہ خیر الجزاء و بدقتہا لما یحب و یرضی

بندہ - محمد شفیع - دارالعلوم کراچی

۲۵ / ربیع الاول ۱۳۸۲ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُحَمَّدٌ ﷺ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ وَعَلٰی ذَوٰی الْفَضْلِ

الْعَظِیْمِ وَصَحْبِهِ اَوْلٰی الْفَخْرِ الْمَجِیْمِ -

اما بعد! جبکہ تحفہ اثنا عشریہ کے سودہ کوصات کر کے عنایات حق سبحانہ و تعالیٰ کی مدرسے فراغت حاصل ہوئی تو بعض دوستوں نے انتہائی اشتیاق و آرزو کے ساتھ فرمائش کی کہ مسئلہ تفضیل کی بھی ایک مناسب تفضیل کر دی جاوے تاکہ یہ مباحث جو آج کل نقل ہر مجلس اور مشغلہ ہر محفل بنے ہوئے ہیں ان میں کسی کو گفتگو کی مجال نہ رہے۔ اس بنا پر یہ مختصر رسالہ بطور عجلانہ الوقت کے لکھا گیا۔ کیوں کہ قاعدہ ہے کہ اگر کسی ضروری کام کو آدمی پورا نہ کر سکے تو اس کو بالکل چھوڑ دینا بھی مناسب نہیں۔ اور نام اس رسالہ کا "السراج الجلیل فی مسئلۃ التفضیل" رکھا گیا۔ وصافو فیقی الا ب اللہ علیہ توکلت وھو حبیبی و نعم الوکیل اور یہ رسالہ گیارہ مقدمات پر مشتمل ہے۔

مُقَدِّمہ اُولٰی

معلوم کرنا چاہیئے کہ فضیلت دو قسموں پر منقسم ہے۔

قسم اولیٰ :- ایک خصوصیت ہے منجانب اللہ کہ بغیر کسی سابق

عمل اور بلا کسی خاص خدمت و عبادت کے حق تعالیٰ کسی چیز کو دوسری

چیز پر فضیلت عطا فرما کہ ترجیح دیتا ہے کیوں کہ وہ مالک ہے اپنی

ملوکات میں جس چیز کو چاہے زیادتی مرتبہ اور بلندی منصب کے ساتھ ممتاز فرمائے اور اس قسم کی فضیلت میں انتہائی عمومیت اور وسعت ہے کہ انسان وغیرہ انسان اور تمام حیوانات و نباتات اور جمادات کو بلکہ تمام جواہر و اعراض کو بھی شامل ہے۔

مثلاً فرشتوں کی یہ فضیلت کہ سب سے پہلے خلعت وجودان کو عطا فرمایا گیا ہے اور مثلاً انبیاء علیہ السلام کی فضیلت کہ بغیر کسی سابق عمل اور بلاعبادات و ریاضات کے نزول وحی سے مشرف فرمائے گئے۔ اسی قسم میں سے ہے فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاحبزادے ابراہیم کی تمام دنیا کے درجوں پر اور فضیلت حضرت صالح علیہ السلام کی ناقہ کی تمام عالم کے اونٹوں پر اور فضیلت اس دنبہ کی جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے نذیر میں ذبح ہوا تھا۔ تمام عالم کی قربانیوں اور حج میں ذبح ہونے والی ہدایا پر اسی طرح حرمین محترمین کی فضیلت تمام دنیا کے شہروں پر۔ اور مساجد کی فضیلت تمام دوسری جگہوں پر اور حجر اسود کی فضیلت تمام دوسرے پتھروں پر اور ماہ رمضان کی فضیلت تمام دوسرے مہینوں پر۔ اور روز جمعہ و عرفہ و عاشورہ کی فضیلت تمام سال کے دنوں پر۔ اور عشرہ ذی الحجہ کی فضیلت باقی سب ایام پر۔ اور شب قدر کی فضیلت دوسری راتوں پر۔ اور نماز فرض کی فضیلت نفل پر اور نماز عصر و فجر کی فضیلت دوسری نمازوں پر۔ اور ارکان نماز میں سے سجدہ کی فضیلت قعدہ اور دیگر ارکان نماز پر۔ اور بعض اذکار کی فضیلت بعض پر۔

ان تشبیہات مذکورہ میں یہ بات واضح ہوگئی کہ اس قسم میں فضیلت محض
قسمت اور تقدیر الہی پر موقوف ہے اس میں افضل کے کسی عمل و فعل کو دخل
نہیں، پھر اس قسم میں دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ وجہ فضیلت انسان کو بھی
معلوم ہو جائے۔ مثلاً مسجد کی فضیلت دوسری جگہوں پر انسان کو بھی معلوم
ہے کہ عمل عبادت و مقام ذکر ہونے کی وجہ سے ہے۔ لیکن اس جگہ کو مسجد
بنانے کے لئے خاص فرماتا یہ محض حق تعالیٰ کی عنایت پر ہے۔ اس تخصیص
کی وجہ کا احاطہ عقل انسانی نہیں کر سکتی۔ اور دوسری صورت یہ ہے۔ کہ
فضیلت کی کوئی وجہ انسان کی عقل میں نہیں آتی مثلاً حجرِ اسود کو دوسرے
پتھروں پر اور مکانِ کعبہ کو دوسرے مکانات پر فضیلت ہونا کہ عام عقل انسانی
اس کی وجہ معلوم کرنے سے قاصر ہے۔

نیز یہ فضیلت کبھی اصلی ہوتی ہے۔ جیسے حجرِ اسود کی فضیلت تمام
دوسرے پتھروں پر اور کبھی تبعی اور طفیلی جیسے حضرت اسماعیل علیہ السلام
کے فد یہ میں ذبح ہونے والے دنبہ کی فضیلت یا آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے صاحبزادہ ابراہیم کی فضیلت خلاصہ یہ ہے کہ اس قسم اول کی
تمام صورتوں میں درخواست وجہ فضیلت معلوم انسانی ہو یا نہ ہو اور خواہ ...
فضیلت اصلی ہو یا تبعی، بہر صورت مدار فضیلت محض حق سبحانہ و تعالیٰ کی
تخصیص پر ہے۔ اس میں کسی کے عمل اور کوشش کو دخل نہیں

فضیلت کی قسم دوم

دوسری قسم فضیلت جزئی ہے جو عمل کے مقابلہ میں عطا ہوتی ہے اور یہ قسم فضیلت بہ نسبت قسم اول کے ایک گونہ خصوصیت رکھتی ہے کہ اہل عمل کے سوا کسی کو نہیں دی جاتی اور اہل عمل کی تین جماعتیں ہیں۔ ملائکہ اور جنات اور انسان۔ لیکن انجام کار اس فضیلت کی انتہا بھی اسی فضل اختصاصی (یعنی قسم اول پر ہوتی ہے)، جیسا کہ عنقریب توضیح ہو جائے گا؛ اور اس قسم میں اکثر اختلاف و نزاع واقع ہو جاتا ہے۔ بخلاف قسم اول یعنی فضیلت اختصاصی کے کہ وہاں محض حضرت شارع علیہ السلام کا ارشاد کافی ہو جاتا ہے نیز اس جگہ یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ تمام صحابہ کرام کو ایک قسم کی اختصاصی فضیلت ثابت ہے کہ (اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے) اللہ تعالیٰ نے میرے لئے صحابی اور رشتہ دار اور مددگار منتخب فرمائے اور ازواج مطہرات اور حضورؐ کی صاحبزادیوں کو بھی یہ اختصاصی فضیلت حاصل ہے جیسا کہ ظاہر ہے لیکن گفتگو اس میں ہوتی ہے کہ حضرات صحابہ اور ازواج مطہرات اور بنات مکرمات میں سے آپس میں جو کسی کو کسی پر فضیلت ہے یہ کس قسم میں داخل ہے۔ اور ظاہر بعض احادیث سے یہ ہے کہ یہ سب قسم اول یعنی اختصاصی فضیلت ہے۔ لیکن احادیث پر گہری نظر ڈالنے سے اور اکثر آیات قرآنیہ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قسم دوم، یعنی فضیلت جزئی میں داخل ہے۔ البتہ قریب

خلافت میں بعض خلفاء کی بعض پر تقدیم کو اگر فضیلت اختصاصی پر محمول کیا جائے تو زیادہ مناسب ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی کی اس حدیث سے ظاہر ہے
 اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بجز ابوبکر صدیق رضی کے اور کسی کو مقدم نہ
 ہونے دیا۔ نیز اس قسم کی اور بھی روایات اسی فضیلت اختصاصی پر دلیل ہے۔

مقدمہ ثانیہ

فضیلت جزئی کی سات قسمیں ہیں۔ اُس کی بھی چند قسمیں ہیں،
 اب اس کی اقسام میں غور کرتا چاہیئے اور محل نزاع میں اس قسم کو جاری
 کرنا چاہیئے جس کا اعتبار کرنا اس جگہ زیادہ مناسب اور اقرب ہے۔
 تاکہ فضیلت جزئیہ کا مسمدق متعین ہو جائے اور جھگڑا ختم ہو۔ پس
 اول باننا چاہیئے کہ ہر ایک عمل کو دوسرے عمل پر سات وجہ سے
 فضیلت ہو سکتی ہے۔ ان سات طریقوں کے سوا کوئی اور صورت
 مدار فضیلت نہیں ہو سکتی۔

درجہ اول۔ خود عمل کی ماہیت یعنی اس کی صورت نوعیہ
 یا وصفیہ جیسے نماز فرض کی فضیلت نماز نفل پر اور اس کی چند
 صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ ایک شخص ہو جو تمام فرائض کو ادا کرتا ہے
 اور دوسرا آدمی بعض فرائض کو ادا کرتا ہے اور بعض کو ترک کرتا ہے
 اور نوافل ادا کرتا ہے یا دونوں تمام فرائض کو ادا کرتے ہیں اور نوافل

زائد بھی بجا لاتے ہیں لیکن ایک کے نوافل دوسرے کے نوافل بزرگی اور فضیلت میں تائد ہوں۔ یا ایک شخص ایسا ہو جو نماز کے اندر ذکر الہی تلاوت و تسبیحات وغیرہ زیادہ کرتا ہے اور دوسرا آدمی خارج نماز بہت ذکر کرتا ہے یا دو شخص ایسے ہوں کہ ان میں سے ایک تو میدان جنگ میں کفار سے بہت جہاد کرتا ہے اور خطرہ کے مواقع میں گھس جاتا ہے۔ اور دوسرا آدمی لڑنے والے مجاہدین کی مدد اور دائیں بائیں سے دشمنوں کو دفع کرنے میں بہت کوشش کرتا ہے۔ یا ایک شخص جہاد کرتا ہے اور دوسرا نماز روزہ میں زیادہ مشغول رہتا ہے۔ یا دونوں کوشش پوری کرتے ہیں ہیں۔ لیکن ایک کو بہ نسبت دوسرے کے حق اور مقصد تک زیادہ رسائی ہو جاتی ہے۔ اور خلاصہ اس وجہ کا یہ ہے کہ ایک عمل اپنی ذات میں دوسرے عمل سے افضل ہو۔

وجہ دوم :- بہت عمل کی غرض اور علت : جس کو عرف شریعت میں نیت کہتے ہیں۔ مثلاً ایک شخص نے اپنے عمل میں محض رضائے الہی کا قصد کیا ہے، اور کسی چیز کو اس کے ساتھ محسوس نہیں کرتا اور دوسرا آدمی اگرچہ عمل میں اس کے برابر ہے۔ مگر رضائے الہی کے قصد میں کسی قدر کمی اور کوتاہی کرتا ہے اور دنیاوی منافع و مصالح کی نیت کو بھی اس کے ساتھ خلط کرتا ہے۔

وجہ سوم :- کیفیت عمل مثلاً ایک شخص ہر عمل کو اس کے تمام آداب و سنت اور حقوق کی رعایت کر کے ادا کرتا ہے اور دوسرا آدمی

بعض آداب و سنن کو چھوڑ دیتا ہے اگرچہ عمل کو بالکل باطل نہیں کرتا۔
یا ایک آدمی ایسا ہو کہ اس کا عمل کبیرہ گناہوں میں مبتلا ہونے سے اور صغیرہ
گناہوں پر اصرار کرنے سے بے لوث اور پاک ہو۔ اور دوسرا آدمی باوجود
طاقت و عبادت کے کبیرہ یا صغیرہ گناہوں میں بھی مبتلا ہوتا ہے۔ اور
اسی طرح سے حضور قلب کے ساتھ عبادت کرنے اور بے توجہی کے ساتھ
عبادت کرنے میں فرق اور ذکر و تلاوت کو وضو کے ساتھ ادا کرنے اور
بلا وضو کے ادا کرنے کا فرق بھی اسی قسم میں داخل ہے۔

وجہ چہارم۔ کثرت عمل مثلاً دو شخص اداۓ فرائض میں برابر ہیں
لیکن ایک کے نوافل دوسرے سے بڑھے ہوئے ہیں۔ جیسا کہ صحیح حدیث
میں روایت ہے کہ صحابہ میں سے دو شخص ایک ہی وقت میں اسلام لائے
اور دونوں نے ہجرت کی پھر ایک ان میں سے شہید ہو گئے اور دوسرے
زندہ رہے اس کے بعد بعض لوگوں نے کہا کہ یہ جو شہید ہو گئے دوسرے
سے افضل ہیں۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
شہید کے بعد زندہ رہنے والے کی نمازیں اور روزے کہاں چلے جائیں
گے۔ مرنے پر مہتی کہ اگر ایک قسم کی نفیست بوجہ شہادت کے ایک شہید
کو نصیب ہوئی تو دوسری قسم کی نفیست بوجہ کثرت نماز روزے کے
دوسرے شخص کو حاصل ہے اس لئے کسی کو یہ فیصلہ کرنے کا حق حاصل
نہیں ہے کہ شہید کو شہید سے افضل کہے۔

وجہ پنجم۔ زمان عمل پس جو شخص ابتداء اسلام میں یا ایمان قیام

میں یا کسی ایسے وقت میں جب کہ مسلمانوں پر کوئی خاص حادثہ ہوا ہو۔ کوئی عمل اور عبادت کرے یا جہاد اور صدقہ خیرات وغیرہ کرے تو (ظاہر ہے) کہ یہ اس شخص سے افضل اور بہتر ہے جو اسلام کے قوی ہونے اور اس سے مستغنی ہو جانے کے بعد عمل کرے جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرات صحابہؓ کی فضیلت کے متعلق ارشاد فرمایا ہے کہ اگر تم لوگ اُحد پہاڑ کی برابر سونا بھی اللہ کے راستہ میں خرچ کر دو تو حضرات صحابہؓ کے ایک مد (تقریباً آدھ سیر) کی بلکہ نصف مد (پاؤ سیر) کی برابر بھی نہیں ہو سکتا۔ اور حق تعالیٰ کا ارشاد ہے لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَأُولَٰئِكَ اعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا لَعَنَ فَتْحُ مَكَّةَ سَے پہلے اللہ کے راستہ میں خرچ کرنے والے اور جہاد کرنے والے اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہ نسبت ان لوگوں کے افضل و اعلیٰ ہیں جنہوں نے فتح مکہ کے بعد فی سبیل اللہ خرچ کیا اور جہاد کیا، اور اسی طرح فقرو احتیاج اور تندرستی کی حالت میں ایک درہم کا حق تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کرنا اس سے افضل ہے کہ غناء و ثروت کے وقت اس سے بہت زیادہ خرچ کرے یا موت کے وقت صدقہ و خیرات کی وصیت کرے۔ اسی طرح جو فرائض کہ خوف اور مرض اور سفر اور مشقت اور قِلّتِ فرصت اور اجتماعِ موانع کی حالت میں ادا کئے جائیں وہ ان فرائض سے افضل ہیں جو دوسرے اوقات میں یا اطمینان کی حالت میں

ادا کئے جائیں۔ اسی طرح موت کے وقت آخر میں شغل عبادت بہ نسبت اول عمر کے بہتر و افضل ہے اور رمضان المبارک میں عمرہ کرنا حج کی برابر ثواب رکھتا ہے۔ اور جو شخص رمضان میں کوئی نفلی عبادت کرے اس کا ثواب ایسا ہوتا ہے جیسے غیر رمضان میں فرض ادا کرنے کا ثواب ہے اور جو شخص رمضان میں فرض ادا کرے تو اس کا اجر ایسا ہوتا ہے جیسے غیر رمضان میں ستر فرض ادا کرنے کا ثواب ہوتا ہے اور رمضان کے بعد سب سے زیادہ افضل روزے ماہ محرم کے روزے ہیں۔ نیز اشہر حرم میں تمام عبادات کا ثواب زیادہ ہو جاتا ہے۔ — (اشہر حرم ذی قعدہ و ذی الحجہ اور محرم اور رجب ہیں ان مہینوں میں عبادات کے مخصوص فضائل وارد ہیں ما ثبت بالسنۃ میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ان کو تفصیل جمع فرما دیا ہے)۔

وجہ ششم۔ مکان عمل مثلاً جو نماز مسجد حرام یا مسجد نبویؐ میں ادا کی جاوے وہ دوسری جگہوں کی ہزار نمازوں سے افضل ہے۔ اور دار الحرب میں جہاد کے موقع پر روزہ رکھنا بہ نسبت دوسرے مواقع کے زیادہ افضل ہے۔ حدیث میں ہے۔ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ۔

وجہ ہفتم۔ اضائقہ یا مورخہ خارجہ یعنی نقص عمل کے علاوہ غائب سے کوئی سبب ایسا مل جاوے جس کی وجہ سے ایک عمل دوسرے سے بڑھ جائے۔ مثلاً فاعل کی وجہ سے یا شریک عمل اور

مقارن کی وجہ سے کوئی عمل دوسرے سے افضل ہو جائے۔ مثلاً نبی کی ایک رکعت اور اسی طرح نبی و رسول کے ساتھ نماز پڑھنے والے کی ایک رکعت بر نسبت دوسروں کی رکعت کے افضل واولیٰ ہے۔

اسی واسطے صدقہ اور روزے اور جہاد جو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عمل میں آیا یا صحابہؓ نے آپ کے ساتھ کیا وہ دوسرے صدقات و صیام اور جہاد سے ہزاروں درجہ افضل واولیٰ ہے اسی وجہ سے حضرات صحابہؓ اپنے ان اعمال کو جو آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کئے تھے۔ اپنے ان اعمال کی برابر نہ سمجھتے تھے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ساتھ بجا لاتے تھے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ رمضان المبارک میں عمرہ کرنا اس حج کی برابر ہے جو میرے ساتھ کیا جاوے اور قرآن مجید میں بابا بجا اس کی طرف اشارات موجود ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ

لَٰكِنَ الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بَأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ وَلَٰكِن لَّظُلُمَٰتٌ لِّبَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنزِلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَجُمَعُونَ فِيهِ ۚ وَلَٰكِن لَّظُلُمَٰتٌ لِّبَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنزِلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَجُمَعُونَ فِيهِ ۚ وَلَٰكِن لَّظُلُمَٰتٌ لِّبَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنزِلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَجُمَعُونَ فِيهِ ۚ

مترجمہ! لیکن رسول اور وہ لوگ جو اُن کے ساتھ ایمان لائے اور اپنی جان و مال کے ساتھ جہاد کیا انہیں کے لئے تمام مہلکیاں ہیں اور وہی کامیاب ہونے والے ہیں۔

اسی سے ابو ہاشم جبائی کے قول کا بطلان واضح ہو گیا۔ وہ اس بات کو جائز کہتا ہے کہ اگر کسی شخص کی عمر طویل ہو تو اس کے اعمال

اس حد تک پہنچ جائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اعمال کے برابر ہو جائیں۔ نیز یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ صحابہ میں انس بن مالک ابو امامہ یارِ علیؓ اور عبد اللہ بن ابی بکرؓ اور عبد اللہ بن عمارؓ اور سہیل بن سعدؓ ساعدی اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، جنہوں نے طویل عمریں پائی ہیں اور بہت سے اعمالِ صالحہ کئے ہیں وہ حضرات ذیل سے ہرگز افضل نہیں ہو سکتے۔ یعنی ابو بکرؓ صدیق اور عمر فاروقؓ اور عثمان غنیؓ رضی اللہ عنہما اور علیؓ رضی اللہ عنہ، ابو عبیدہؓ رضی اللہ عنہ، زید بن حارثہؓ، جعفر ابن ابی طالبؓ رضی اللہ عنہ، مصعب بن عمیرؓ عبد اللہ بن عباسؓ، سعد بن معاذؓ، عثمان بن مظعونؓ رضی اللہ عنہم، حالانکہ پہلے طبقہ کے بعض حضرات ان حضرات کی وفات کے بعد تقریباً اسی توڑے سال تک عبادات و اعمالِ صالحہ بجاتے رہے ہیں۔ اسی وجہ سے ہم یقین کرتے ہیں کہ صحابہ کرام میں سے جو شخص آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے وقت دوسروں سے افضل تھا۔ تو بعد وفات نبویؐ، ہرگز دوسرے آدمی اس کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتے۔

مقدمہ سوم

فضیلت کی دو قسموں کے دو نتیجے

فضیلت خواہ اختصاصی ہو جو بغیر کسی عمل کے حاصل ہوتی ہے یا جزی ہو جو عمل کے صلہ میں ملتی ہے ان دونوں قسموں کا نتیجہ دو چیزیں ہیں۔

اولے یہ کہ حق تعالیٰ دنیا میں مفضول پر افضل کی تنظیم و تنظیم واجب کر دیتا ہے اور اس بارہ میں افضل کے تمام انواع شامل ہیں خواہ کعبہ اور مسجد اور روز جمعہ اور ماہ رمضان اور ناقصہ صالحہ وغیرہ ہوں جو جمادات و حیوانات اور اعراض میں سے ہیں اور خواہ انبیاء اور ملائکہ اور صحابہ اور ازواج مطہرات اور اولاد انبیاء وغیرہ ہوں :

دوسرے : یہ کہ حق تعالیٰ افضل کے لئے قرب خاص اور جنت کے اعلیٰ درجہ مقرر فرماتا ہے جو مفضول کو نہیں ملتے اور یہ اس لئے ضروری ہے کہ اگر ایسا نہ ہو تو پھر فضیلت کے کوئی معنی ہی باقی نہیں رہتے۔

اور فضیلت کا یہ نتیجہ فقط جنات اور انسان کے ساتھ مخصوص ہے ان کے سوا دوسری چیزوں کو میسر نہیں اور اس وجہ سے جنت والنس کے علاوہ کسی میں جزئی فضیلت متحقق نہیں ہوتی۔ اور اس جگہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ دخول جنت بھی کبھی محض اختصاصی طور پر بغیر کسی عمل کے ہوتا ہے جیسے عام مومنین اور انبیاء و علیہم السلام کے بچے

مقدمہ چہارم
افضل کی تنظیم و تنظیم

جس شخص یا جس چیز کی تنظیم و تنظیم کا شریعت نے ہمیں حکم فرمایا

وہ صاحبِ فضیلت ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب | اس مقدمہ میں ایک خدشہ دل میں آتا ہے کہ ماں باپ اگر کافر ہوں تو شرعاً ان کی بھی تعظیم و تکریم اور ان کے ساتھ حسن سلوک اور ان کے آگے عاجزی کرنا واجب ہے حالانکہ وہ کوئی فضیلت نہیں رکھتے۔

جواب :- اس کا یہ ہے کہ یہ تعظیم و تکریم جو ان کے حق میں واجب ہے شرعی تعظیم نہیں بلکہ ایک قسم کا احسان اور حسن سلوک ہے اور احسان و مروت کو تعظیم نہیں کہہ سکتے اسی طرح کسی کے سامنے عاجزی ظاہر کرنا بھی مطلقاً اس کی تعظیم نہیں کیونکہ انسان کبھی اس شخص کے سامنے بھی عاجزی کرتا ہے جس سے ضرر کا اندیشہ ہو۔

اور کافر ماں باپ کی تعظیم شریعت میں کیسے واجب ہو سکتی ہے جبکہ ان سے علیحدگی اور بیزاری بھی شرعاً واجب ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے :- لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ لَا يَتَّبِعُونَ
وَإِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بِوَأَعْمَارِنَا كُفْرًا وَنَحْنُ نَعْبُدُ اللَّهَ
دُونَ اللَّهِ - (الاحزاب)

بلکہ تعظیم شرعی یہ ہے کہ حب فی اللہ اور ولی محبت و دوستی پر مبنی ہو اور ایسی تعظیم اہل فضیلت کے سوا کسی کے لئے شریعت میں وارد نہیں ہوئی جیسا کہ احکام شرعیہ کی تفتیش سے واضح ہے

مقدمہ پنجم

ازواجِ مطہرات کا مستحقِ تعظیم ہونا

یقین کے ساتھ معلوم ہے کہ خدائے تعالیٰ کی تعظیم کے بعد شرع شریف میں انبیاء علیہم السلام کی اس قدر تعظیم ضروری اور واجب ہے کہ دوسروں کی ایسی تعظیم نہیں ہو سکتی اور بجز انبیاء علیہم السلام کے کوئی اور شخص اس تعظیم کا حقدار نہیں۔ (اسی طرح، انبیاء علیہم السلام کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواجِ مطہرات کا استحقاقِ تعظیم نصِ قرآنی سے اس درجہ ثابت ہے کہ ہرگز ہرگز دوسروں کے لئے یہ استحقاق ثابت نہیں تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اَلرَّسُوْلُ اَدْنٰیٰ رِبا الْمُوْمِنِيْنَ مِنَ الْفَرَسِ مُحَمَّدٌ فَاَنْتُمْ وَاَجْمَعُ اُمَّهَاتُكُمْ
پس سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فضیلتِ صحبت ازواجِ مطہرات کے حق میں اکثر صحابہ سے زیادہ مستحق اور ثابت ہے کیونکہ ان کی صحبت بہ نسبت عام صحابہ کی صحبت کے ایک رتبہ اعلیٰ رکھتی ہے اور فضیلتِ صحبت کے ساتھ امت کے لئے دینی والدہ ہونے کا رشتہ بھی ان کی تعظیم کا سبب ہو گیا۔

مقدمہ ششم

جب کسی کی فضیلت کے متعلق گفتگو آئے تو مطلقاً یہ سوال نہ کرنا چاہیے

کہ کون افضل ہے کیونکہ تفاضل یعنی بعض کا بعض سے افضل ہونا صرف انہیں دو چیزوں میں واقع ہو سکتا ہے جن کی فضیلت ایک ہی جہت سے ہو اور اس جہت میں باہم کمی زیادتی ہو۔ اگر ان کی فضیلت دو مختلف جہتوں سے ہو تو ان میں تفاضل متحقق نہیں ہو سکتا، کیونکہ جب ہم یہ کہیں کہ ان دونوں میں سے وصفِ مشترک کس میں زیادہ ہے تو اس کے جواب میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ رمضان المبارک بہتر ہے۔

یا ناقہ صالح علیہ السلام اور کعبہ بہتر ہے یا نماز البتہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ مکہ مکرمہ بہتر ہے یا مدینہ طیبہ اور رمضان بہتر ہے یا ذی الحجہ اور نماز بہتر ہے یا زکوٰۃ اور ناقہ صالح علیہ السلام بہتر ہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ناقہ عقیار۔

اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاحبزادہ ابراہیم رضی اللہ عنہ کی فضیلت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر کوئی معنی نہیں رکھتی۔ کیونکہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی فضیلت کسی عمل پر مبنی نہیں بلکہ محض اختصاصی ہے۔

مقدمہ

جنت میں درجہ کا بلند سونا کبھی کسی کے اتباع میں ہوتا ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چھوٹی اولاد کی بلندی درجہ کہ آپ کے

تبعیت کی وجہ سے ہے اور یہ بلندی درجہ اس فضیلت پر دلالت نہیں کرتی جو فضیلت جزئی کی قسم سے ہے۔

اور کبھی فضیلت اصالتہً (یعنی باستقلال)، اس شخص کے عمل کے مقابلہ میں ہوتی ہے اور یہ بلندی درجہ از قسم فضیلت جزئی، افضلیت پر دلالت کرتی ہے۔

اسی طرح جنت میں داخل ہونے اور حوض کوثر پر پانی پینے کے لئے آنے اور شفاعت یا حساب وغیرہ میں کسی کا دوسروں سے مقدم ہونا یہ بھی دو قسم پر ہے ایک قسم فضیلت جزئی کی معنی میں افضلیت پر دلالت کرتی ہے اور دوسری قسم یہ دلالت نہیں کرتی۔

جیسے ان امور مذکورہ میں امت محمدیہ کا انبیاء علیہ السلام سے پہلے ہونا حق تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

هُمْ دَأْوًا وَاجِبُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْكُرْسِيِّ مُتَكُونُونَ

وہ لوگ اور بیاباں جنت کے سایہ میں تختوں پر تکیہ لگائے ہوئے

ہیں۔ اور ارشاد ہے :-

أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ

ہم نے ان کی ساتھ ان کی اولاد کو بھی ملحق کر دیا

مقدمہ ششم

سیادت (یعنی سرداری) اور چیز ہے اور فضیلت اور چیز کیونکہ سیادت

اس شخص کے شرف و بزرگی پر دلالت کرتی ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد اس بزرگی کی وجہ سے جو ان کو حاصل ہے سادات ہیں۔ اور فضیلت جرنی عمل پر موقوف ہے۔

اسی طرح امارت فضیلت پر موقوف نہیں۔ اس دلیل سے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اپنی امارت و خلافت کی حالت میں اس کے مامور تھے کہ عمرو بن العاص رضی کی اطاعت کریں اور اس جگہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی شخص کی اطاعت کا کسی پر واجب ہونا اس کی دلیل نہیں کہ جس کی اطاعت واجب ہے وہ وہ اطاعت کرنے والوں سے افضل ہے۔

مقدمہ نہم

جب فضیلت کی سائنس وجوہ مذکورہ میں تعارض واقع ہو جائے تو آیات قرآنیہ اور احادیث سے متعین کر لینا چاہیے کہ ان میں سب سے زیادہ اعتبار و اہتمام کے لائق کون ہے پس شریعت سے بہ یقین ثابت ہے کہ کمیت عمل کا بمقابلہ کیفیت کے اتنا زیادہ اعتبار نہیں۔ نیز کیفیت و کمیت کا بمقابلہ زمان عمل کے چنداں اعتبار نہیں کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَابِلُ

تم میں جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے خدا کے راستے میں خرچ کیا اور جہاد کیا

پس اس اعتبار سے وہ لوگ جو ہجرت سے پہلے اعمال اسلامی پر کاربند ہو گئے ان لوگوں سے افضل ہوں گے جو بعد میں ان اعمال کے پابند ہوئے مثلاً حضرت ابوبکر، عثمان، علی و حمزہ، جعفر، عثمان، بن مظعون، طلحہ، زبیر، صعیب، ابن عباس، عبدالرحمن ابن عوف عبداللہ بن مسعود، سعید بن زید، زید بن عارضہ، ابوعلیہ، بلال، سعد، عمار بن یاسر، ابوسلمہ بن الاسد عبداللہ بن جحش وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین جو بالکل ابتداء اسلام میں مشرف باسلام ہوئے دوسروں سے زیادہ افضل ہوں گے ان کے بعد وہ حضرات جنہوں نے ہجرت سے پہلے بیعت عقبہ میں پہلی مرتبہ شرکت کی اور پھر وہ حضرات جو عقبہ ثانیہ میں بیعت کے ساتھ مشرف ہوئے پھر وہ لوگ جو غزوہ بدر میں شریک ہوئے پھر وہ جوان کے بعد کے غزوات میں شریک ہوئے سنوار ترتیب کے موافق ایک دوسرے سے افضل ہوں گے یہاں تک کہ صلح حدیبیہ تک نوبت پہنچ جائے کیونکہ ان حضرات پر سکینت کا نازل ہونا اور ان کے قلوب کا پاک صاف ہونا نص قرآنی میں منصوص ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَاتَّخِذُوا السَّكِينَةَ إِلَى الْآخِرَةِ - الْآيَةُ

لیکن ان غزوات مشہورہ کے بعد کوئی غزوہ ایسا نہیں جس کی شرکت کو فضیلت کا معیار و مدار کہیں کیونکہ بعد کے تمام غزوات و جہاد میں منافقین بھی شریک ہوئے ہیں۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمِنْ حَوْلِكَ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ

مردود اعلیٰ النفاق -

اور بعض تمہارے گرد و نواح کے اعراب منافق ہیں اور بعض اہل بدینہ بھی اپنے نفاق پراڈ سہہ ہیں۔

تنبیہ :- اس تمام تقریر کے بعد ہم اس مقصد پر آگئے کہ ان تمام حضرات صحابہؓ میں سب سے زیادہ افضل کون ہیں اور یہی بات اصل میں محل نزاع اور اس سارے رسالہ کا مقصود بالذکر ہے۔ کیونکہ کلام خلفاء اربعہ میں ہے اور یہ سب کے سب اتنی بات میں تو مشترک ہیں کہ قدیم الایمان اور دوسرے اکثر صحابہؓ سے سابق و مقدم ہیں۔

مقدمہ دوم

افضل کو متعین کرنے کے دو طریق ہیں۔ اول حضرت شارع علیہ السلام کی جانب سے کوئی تصریح - دوم - احوال و اعمال کی تفتیش و تلاش - لوگ کہتے ہیں کہ پہلا طریق (اس جگہ) محذوف ہے کیونکہ انصاف احادیث میں تصادم ہے ہم کہتے ہیں کہ لغرض اس وقت واقع ہوتا ہے، جب ایک ہی لفظ در شفعوں کے بارے میں وارد ہوا ہو اور وہ دونوں کی افضلیت پر دلالت کرتا ہو لیکن تحقیق سے ثابت ہوتا ہے کہ واقعہ ایسا نہیں ہے۔

بلکہ لفظ اصل ذخیر حضرت ابوبکرؓ و عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں وارد ہوا ہے اور لفظ سرفاری اور محبوبیت و شرافت حضرت علی مرتضیٰ اور

فاطمہ و عائشہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں وارد ہوئے ہیں اور
پہلے گزر چکا ہے کہ لفظ سرداری و محبوبیت و شرافت فضیلت
جزئی پر ولالت کرتے ہیں۔ اس لئے درحقیقت دونوں قسم کی روایات
میں کوئی تعارض نہ رہا۔

اعمال کے اعتبار سے افضل و مفضول کی تحقیق اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کا سب سے افضل ہونا

لیکن دوسرا طریقہ کہ احوال و اعمال کی تفتیش ہے سو اس سلسلہ میں
ایک بڑا عمل جہاد ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی
حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ سے عمل جہاد میں افضل ہیں تو جہاد
مہیا جائے گا۔ کہ جہاد کی تین قسمیں ہیں اول جہاد زبانی جو تبلیغ اسلام
اور تعلیم شرائع اور وعظ و نصیحت اور ترغیب و ترہیب کے ذریعہ حاصل ہوتا
ہے دوسرے جہاد ابتدا جنگ سے پہلے بذریعہ رائے و تدبیر اور مخالفین
پر ردع ڈالنے اور مسلمانوں کو جہاد کے لئے ایک مرکز پر جمع کرنے اور
مخالفین کی جماعت میں تفریق ڈالنے سے۔ سوم جہاد کا تھک سے بذریعہ
یتیم و یتیم و غیرہ اور بلاشبہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے عام حالات
میں اول کی دو قسموں میں مشغول رہے ہیں نہ کہ قسم ثالث میں۔ اور قسم ثالث
یقیناً جہاد کی تینوں مرتبوں میں سے کم درجہ ہے اور ابتدائی دونوں
قسموں میں ابو بکرؓ و عمرؓ تمام صحابہؓ سے پیش پیش ہیں کیونکہ حضرت

صدیق اکبرؓ کی تبلیغ اسلام کے بالکل ابتدائی زمانہ میں عمائد صحابہ مسلمان ہو گئے ہیں اور وہ ہمیشہ اسی دعوت و تبلیغ میں مشغول رہے ہیں۔ اور جس روز سے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ لائے تو اسلام کو مغرب اور غلبہ حاصل ہو گیا۔ اور مکہ مکرمہ میں اسلامی عبادات کا علی الاعلان رواج ہو گیا اور رائے مشورہ میں یہ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مشیر اور وزیر رہتے تھے اور کوئی غزوہ اور کوئی مهم بغیر ان کے مشورہ کے عمل میں نہیں آئی۔ اور مسلمانوں کی جمعیت فراہم کر لے اور مخالفین اسلام کی جمعیت میں تفریق ڈالنے میں ہمیشہ ان حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں اوروں سے زیادہ مساعی جمیلہ پیش کی ہیں نیز یہ بات یقینی طور پر معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ بہادر تھے۔ اور آپ نے انہیں دو قسم کا جہاد اختیار فرمایا ہے اس لئے یہ دو قسمیں بنسبت قیسری قسم کے افضل ہیں ابو بکرؓ و عمرؓ اور ان دونوں قسم جہاد میں دوسرے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہرگز جدا نہ ہوتے تھے اس لئے ان کا جہاد دوسرے صحابہ مثلاً علی مرتضیٰؓ اور زبیرؓ اور حمزہؓ اور مصعبؓ اور ابو طلحہؓ اور سعد بن معاذؓ اور سماک ابن حربؓ کے جہاد سے افضل اور بہتر تھا۔ اور یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اکثر سرسبیٹ یعنی وہ جہاد جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود شریک نہیں ہوئے۔ حضرت صدیق اکبرؓ کی سرکردگی میں انجام پاسے ہیں اور اس کے ساتھ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے جہاد کی قیسری قسم میں بھی شرکت فرمائی ہے جیسا کہ تواریخ معتبرہ اس پر گواہ ہیں۔

اور بمعملہ ان اعمال کے جو مدار فضیلت بن سکتے ہیں ایک علم بھی ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ علی مرتضیٰ رحمۃ اللہ علیہ علم میں دوسرے سب صحابہ سے افضل تھے اور حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
جاننے اور نہ جاننے والے برابر نہیں ہو سکتے۔

اس لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہوئے، ہم کہتے ہیں کہ زیادتی علم دو طرح معلوم ہو سکتی ہے اول کثرت روایات اور کثرت فتاویٰ سے دوسرے اس بات سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی اس شخص کو کوئی ایسا کام سپرد فرمایا ہو جس کا تعلق علم سے ہو۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر معاملہ میں اسی شخص کو کام سپرد فرماتے تھے جو اس کام میں دوسروں سے اکمل و افضل ہو۔

اور یقینی طور پر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو نماز اور حج اور جہاد پر امیر بنایا ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو صدقات وصول کرنے کے لئے عامل بنا کر بھیجا ہے نیز یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ اکثر روایات صدقات کی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے دنیا کو پہنچتی ہیں اور مسائل زکوٰۃ کی انہیں نے شرح فرمائی ہے اور جو زکوٰۃ کے متعلق حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اس کا ثبوت درجہ صحت کو نہیں پہنچا بلکہ اس میں ایک وہم و گمان ہو گیا جس کی وجہ سے علماء اسلام میں سے کسی نے اس کو اختیار نہیں کیا۔ اور وہ موقع وہم یہ ہے کہ اس حدیث علی رضی اللہ عنہ میں پچیس اورٹ ہونے کی صورت میں

دیجائے اونٹ کے، پانچ بکریاں واجب کی ہیں۔

نیز یہ بھی معلوم ہے کہ حضرت ابو بکر رضی و عمر رضی ہمیشہ سفر و حضر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شریک صحبت و مشورہ و مدارات رہتے تھے اور ظاہر ہے کہ بغیر علم تام کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی کو اپنا وزیر و مشیر نہ بنائے اور جن قدر حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت زیادہ ہوگی احکام اور فتاویٰ پر اطلاع زیادہ اور مکمل ہوگی۔ پس حضرت صدیق اکبر رضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بہت بخوشی مدت زندہ ہے اور لوگوں کو صحبت نبوی کے ساتھ قریب الجسد ہونے کی وجہ سے اس کی حاجت نہ تھی کہ صدیق اکبر رضی سے روایات حاصل کریں اس کے علاوہ صدیق اکبر رضی مدینہ طیبہ سے بجز ضرورت حج وغیرہ کبھی باہر تشریف نہیں لے گئے کہ بلاد بعیدہ کے رہنے والے آپ سے روایات حاصل کرتے اور بایں ہمہ ان سے ایک سو پینتالیس ۱۴۵ صحیح حدیثیں مروی ہیں جن کو اجلار صحابہ نے ان سے روایت کیا ہے۔

ان روایات کرنے والوں میں حضرت علی مرتضیٰ فاروق اعظم عثمان بن غنی رضی بھی داخل ہیں اور حضرت علی مرتضیٰ رضی باوجود طویل عمر کے جسکا استدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد تقریباً تین سال تک ہوا ہے اور اسفار بعیدہ کے اور باوجود اس کے کہ لوگ زمانہ نبوی کے بعید ہو جانے کے سبب ان سے روایت کرنے کے زیادہ محتاج تھے اور باوجود ان مواقع کی کثرت کے جو روایت کرنے کی طرف داعی تھے کلی روایات

پانچ سو چھیاسی (۵۸۶) احادیث میں۔

پس اگر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی مدت حیات کو دوسروں کی مدت حیات کے ساتھ موازنہ کیا جائے اور ان موافق کو جو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ میں روایت کرنے کے درمیان حائل تھے اور ان موافق کے ساتھ قیاس کیا جائے جو دوسرے حضرات کے زمانہ میں تھے تو یقین ہو جائے گا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے نزدیک دوسروں سے بہت زیادہ علم تھا۔ اور اسی پر فائز کو قیاس کرنا چاہیئے اور یہی حال حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا ہے اس لئے کہ ان کی احادیث سندہ پانچوئیس ۵۱۲ حدیث ہیں اور فتاویٰ ان کے عد سے زیادہ ہیں بلکہ آپ نے ہر ایک مسئلہ فقہی پر کلام کر کے تحقیق فرمائی ہے اور مسائل عقائد و تقوٰف و تفسیر کا بھی پورا بیان فرمایا ہے کہ اگر ان کو جدا جدا جمع کیا جائے تو تینوں علوم عقائد، تقوٰف و تفسیر میں ایک ایک مستقل کتاب کافی و شافی تیار ہو جاوے چنانچہ صاحب ازالتہ الخفاء یعنی حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اس بارہ میں پوری کوشش کی اور ان کی تمام روایات و فتاویٰ کو جمع کر کے ایک مستقل کتاب مرتب کر دی ہے۔

اور یہ معلوم ہے کہ مدت عمر حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی تیس سال کے قریب اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی عمر سے زائد ہے اور اس مدت عمر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مسابہ روایت کردہ احادیث، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مسابہ سے صرف انچاس احادیث زائد ہوتی ہیں۔

اور حضرت مرتضیٰ رضی کے عہد میں کوئی مختلف فیہ مسئلہ منقح نہیں ہوا
اُن کے فتاویٰ قاطع نزاع نہیں ہے۔ بخلاف حضرت عمر رضی کے اسی
سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی کے پاس بہ نسبت دوسرے کے
دوگنا چوکنا علم ہے اور جبکہ حضرت عمر رضی کی احادیث و فتاویٰ کا مقابلہ
حضرت علی رضی اللہ عنہ کی احادیث و فتاویٰ کے ساتھ کیا جائے تو
اس زیادت علم کا کوئی شخص منکر نہیں ہو سکتا

علم قرآن :- اور اسی بحث کا ایک اہم جزو علم قرآن ہے۔ سائنس
اس میں یہ بات یقینی ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی کو علم قرأت میں حضرت صدیق
اکبر و عمر رضی اللہ عنہما سے باتفاق مورخین کوئی زیادتی حاصل نہ تھی
بلکہ حضرت ابوبکر و عمر رضی و علی رضی اس بارہ میں سب کا درجہ مساوی تھا،
اور عثمان غنی رضی کو اس میں سب پر کھلی ہوئی زیادتی حاصل تھی۔

امامت

فیرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا امامت نماز میں حضرت ابوبکر رضی کو حضرت علی رضی پر
مقدم کرنا بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت علی رضی حضرت ابوبکر رضی سے زیادہ قاری نہ تھے
اور نہ زیادہ عالم و فقیہ۔

تقویٰ ۲۔ اور بخلاف ان امور کے جن پر فضیلت کا مدار ہے ایک تقویٰ اور اتباع
شریعت ہے اور بریقین معلوم ہے کہ حضرت ابوبکر رضی نے کسی وقت کوئی کلمہ آن
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف نہیں فرمایا جیسا کہ صلح حدیبیہ کے واقعہ میں اللہ
نزدہ بدر کے قیدیوں سے فدیہ لینے کے بارہ میں معلوم ہے کہ بعض اجلہ صحابہ نے ملے

کے درجہ میں اختلاف کیا۔ مگر حضرت صدیق کی رائے اب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے موافق ہی رہی، اور ان کا ارادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کے کبھی خلاف نہیں ہوا۔ اور آپ کے ارشادات کی تعمیل میں ہر گز سستی نہیں کی۔ اور حضرت علی مرتضیٰؓ کے حال سے معلوم ہے کہ وہ ابوہل کی بیٹی سے نکاح کرتے کے معاملہ میں درناز تہجد کی تنبیہ میں سو رد عتاب ہو چکے ہیں۔

ترجمہ :- اور بخمیدہ ان احوال و اعمال کے جن کے ذریعہ افضل و اعلیٰ کا یقین ہو سکتا ہے ایک زہد ہے (یعنی دنیا سے فانی سے اعراض) کہا جاتا ہے کہ سب سے زیادہ ناہر حضرت علی مرتضیٰؓ رہتے تھے۔ ہم کہتے ہیں کہ زہد نام ہے دنیا کی لذتوں اور اولاد و خدام اور اولاد بیویوں اور غنیم و عذم سے بے رغبت ہونے کا اور یہ یقین معلوم ہے۔ کہ

حضرت صدیق اکبر جب ایمان لائے تو بہت رکھتے تھے اور وہ سب کا سب اللہ تعالیٰ کے راستہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضا جوئی میں خرچ کر دیا اور عاجز مسلمانوں کی ایک جماعت جو کفار کی غلامی میں مقید تھی ان کو خرید کر آزاد کر دیا یہاں تک کہ ان کے مال میں سے ایک دھم باقی نہیں رہا اور اس جہان سے اس طرح گزرے کہ زمین جائداد اپنے لئے نہیں خریدی اور بیت المال سے بھی صرف اسی قدر لیتے تھے جس سے بہت معمولی گناہ ہو سکے اور پھر جب مال غنیمت میں سے کچھ روپیہ ہاتھ آ جاتا تو اس کے بدلہ بیت المال پر خرچ کر دیتے تھے۔

بخلاف حضرت علی مرتضیٰؓ کے کہ زمین جائداد خریدی و بکھیتی اور

بالغ لگائے اور حضرت فاضل اعظم رضی اللہ عنہ کا حال بھی صدیق
 اکبر ہی کے قریب قریب ہے جیسا کہ اس وقت تمام صحابہ نے اس کی جگہ
 دی ہے لیکن جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو چارہ
 بیبیاں چھوڑیں اور نوے نوے ہاکر اور غلام چھوڑے اور تقریباً اسی
 آدمی اولاد میں چھوڑے اور ان سب کے لئے انی زمین جائداد چھوڑ گئے کہ
 اس کی وجہ سے سب مالدار تھے اور قصبہ بنی جنس کی پیداوار میں غلہ اور
 زراعت کے علاوہ ایک ہزار روپیہ کچھ کی آمدنی تھی وہ بھی آپ کے
 ترکہ میں تھا۔ بخلاف حضرت عمرؓ کے نیز حقیقی نہاد یہ ہے کہ نہ خود
 دنیا کی لذت اٹھائے اور نہ اپنے آقارب اور اولاد کو اس سے مستفیع ہونے
 دے۔ اور حال حضرت ابو بکرؓ کا یہی ہے کہ حضرت طلحہؓ ابن عبید اللہؓ
 رضی اللہ عنہ جیسے عالم اور بزرگ ان کے محبتے تھے اور حضرت عبید اللہؓ
 بن ابی بکرؓ جیسے علیل نقہ صحابی ان کے صاحبزادے اور حضرت صدیق
 عائشہؓ جیسی ان کی صاحبزادی تھیں لیکن ان میں سے کسی کو کسی صوبہ کا
 حاکم نہیں بنایا۔ اسی طرح حضرت عمرؓ نے اپنے قبیلہ بنی عدی میں سے
 کسی کو حاکم کسی صوبہ کا نہیں بنایا۔ نہ ان بنی عدی کو کچھ دنوں کے لئے
 علاقہ زمان پر حاکم بنا دیا تھا تو بہت جلدی معزول کر دیا حالانکہ قبیلہ بنی

عدی میں حضرت عبید اللہ بن زید اور ابو جہیم بن حدیقہ اور خارجہ بن حذیفہ اور عمرؓ نے۔

عبداللہ بن عمرؓ جیسے علیل نقہ صحابہ کرام موجود تھے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو صوبہ کا حاکم بنایا اور عبید اللہ

بن عباس رضی اللہ عنہ کا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے قثم و محمد کو مکہ اور مدینہ کا اور اپنے بھائی جبرائیل علیہ السلام کو کوفہ پر اور عبداللہ بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مدینہ پر والی مقرر فرمایا۔ اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر فرمایا۔ اور اگرچہ یہ سب حضرات (فی الواقع) ان عہدوں کے لائق اور مستحق تھے (اور اس بنا پر کسی طرح یہ نہیں کہا جاسکتا کہ معاذ اللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے محض رشتہ داری کی رعایت سے ان کو والی بنادیا تھا۔ مگر درجہ تفاضل و تفاوت مراتب میں یہ ضرور کہا جاتا ہے کہ، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے خویش و اقارب میں بھی ان عہدوں کے مستحقین موجود تھے جیسا کہ ہم شمار کر چکے ہیں مگر انہوں نے ان لوگوں کو کوئی منصب نہیں دیا، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت شیخین رضی اللہ عنہما کا زہد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے زیادہ بڑھا ہوا تھا۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علاوہ ان کا زہد صرف اپنی ذات پر تھا خویش و اقارب پر نہ تھا۔

صلواتہا اور بجز ان اوصاف کے جو مدار فضیلت میں ایک صدقہ اور اتفاق فی سبیل اللہ ہے اور یہ بات خود ظاہر ہے۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما سے اس بارہ میں چنداں مشارکت نہیں۔ اگرچہ کچھ کہا جاسکتا ہے تو عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ وہ اس معاملہ میں سبقت سے گئے ہیں لیکن حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما پر بھی جہاد اور علم اور زہد میں انصاف رکھتے ہیں اور یہ جو کہا جاتا کہ حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کبھی بت پرستی نہیں کی بخلاف دوسرے صحابہ کے کہ قبل از اسلام ان سے اس کا

صدر ہوا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ بوجہ کم عمری کے بت پرستی کی بابت
 نہ آٹا کوئی بڑی ہندگی اور فضیلت کی بات نہیں اور باجماع ثابت ہے کہ
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عمر تریسٹھ سال ہوئی ہے اور ہجرت کے چالیسویں
 سال فوت ہوئے ہیں۔ اور ہجرت سے پہلے تیرہ سال کی عمر میں تھے اس سے
 معلوم ہوا کہ بعثت نبوی کے بعد ان کی عمر کس سال تھی اور اس عمر میں ہمیشہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر میں پرورش پائی اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم دظاہر ہے کہ بت پرستی میں کبھی مشغول نہ ہوئے تھے اور بچوں
 کا بھی قاعدہ ہے کہ جیسا اپنے بڑوں کو دیکھتے ہیں ویسا ہی عمل کرتے ہیں اور
 اگر مطلقاً بت پرستی نہ کرنا موجب افضلیت قرار دیا جاوے
 تو لازم آتا ہے کہ ہر بچہ جو اسلام میں پیدا ہو برنسبت حضرت حمزہ اور جعفر
 اور سلمان اور عمار رضی اللہ عنہم کے افضل ہو۔

سیاست ۱۔ اور منجملہ ان امور کے جن پر ہمارے فضیلت ہے ایک
 خلافت و سیاست بھی ہے اور حسن سیاست اور رعایا کی ذمہ داری
 بہت سے اعمال کا مجموعہ ہے۔

اور اس معاملہ میں بھی افضلیت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی ظاہر و باہر
 ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد سب سے
 پہلے مرتدین کا فتنہ پیدا ہوا۔ اور اس شدید ہنگامہ کے وقت کوئی
 شخص حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے زیادہ ثابت قدم ثابت نہ ہوا۔ اور
 انہیں کی حسن سیاست (خوش تدبیری) سے یہ فتنہ بالکل دفع ہو گیا۔

پھر کسریٰ و قیصر کا مقابلہ ہوا اور اسلام کا غلبہ ظاہر ہوا۔ یہاں تک کہ کفار و عرّاق کی حدود و امارات اسلام بن گئی۔ اور حاجت مسند مسلمان مال دار ہو گئے اور جو مسلمان ذلیل سمجھے جاتے تھے وہ عزت والے ہو گئے اور ان کا آپس میں ذرا اختلاف نہیں ہوا۔ اور سب کے سب قرآن قرآن اور تلقہ فی الدین میں مشغول ہو گئے۔ اور حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں یہ تمام امور تمام و کمال کو پہنچ گئے بخلاف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کہ ان کے عہد خلافت میں کوئی بستی فتح نہیں ہوئی اور اہل اسلام کو بجز خانہ جنگی اور جدال و قتال کے کوئی کام نہیں رہا۔ قراوت قرآن اور عبادات (ایک گونہ فراموش ہو گئے اور اکابر اسلام پر طعنہ بازی اور باہمی عیوب کے تحس اور ایک دوسرے کی بدگوئی کے سوا کوئی کام نہ رہا۔

پس آفتاب کی طرح روشن ہو گیا کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو تمام اوصاف کمال علم قراوت، جہاد، زہد، تقویٰ، خشیت، صدقہ، عشق، اطاعت خدا و رسول، حسن سیاست، وغیرہ میں وہ مرتبہ حاصل ہے کہ دوسروں کو ہرگز حاصل نہیں۔ اور حضرت شامی علیہ السلام نے انہیں اُمّہ کو مدار فضیلت و قرب قرار دیا ہے۔

اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ مہر داری اور مہر افت اور علی نسب ہونا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رشتہ داری کا قرب اور اس قسم کے دوسرے امور ان فضائل متناسع فیہا کے ساتھ

کوئی مس نہیں رکھتے۔

مقدمہ یا زوہم

حضرت عثمان رضی عنہ اور علی رضی عنہ رضی اللہ عنہما کے متعلق علماء کو اختلاف ہے کہ ان دونوں میں سے کون افضل ہے اور اس بارہ میں کوئی قطعی فیصلہ ہمارے لئے ممکن نہیں۔ اس لئے کہ ان دونوں کے فضائل ہم پتہ ہیں۔ کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو قرأت قرآن میں باجماع افضلیت حاصل ہے اور لوگوں کو انہیں کے نسخہ قرآن پر جمع کرنا باجماع ثابت ہے

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو برنسبت ان کے فتاویٰ اور اجتہاد اور رہایات احادیث میں زیادتی حاصل ہے اسی طرح جہاد میں دست بدست طعن و ضرب میں حضرت علی رضی عنہ کے بڑے بڑے کارنامے ہیں۔ اور حضرت عثمان رضی عنہ کے معاملات جہاد میں لشکر اسلام کی اعانت اور بے دریغ مال خرچ کرنے کی فضیلت حاصل ہے نیز حضرت عثمان رضی عنہ مسلمان کے قتل کرنے میں بہت سخت احتیاط فرماتے تھے اور اپنے قتل ہونے اور قسید و عصار کی مشقت برداشت کرنے پر صبر عظیم رکھتے تھے۔ اور حضرت علی رضی عنہ کو دشمنوں کے بارہ میں اپنی زبان سے کہنے اور کلمہ حق کے سوا ان کے بارہ میں کوئی کلمہ منہ سے نہ نکلانے میں ایک عظیم الشان فضیلت حاصل ہے۔

خلاصہ

یہ کہ فضائلِ عملیہ و دونوں کے ہم پلہ اور متعارض ہیں اور فضیلتِ نقصا
یعنی عمتِ اللہ کسی کا خیر و افضل ہونا اس میں دونوں شریک ہیں۔ واللہ
اعلم بحقیقۃ الحال اور جبکہ یہ گیارہ مقدمات ختم ہوئے تو کتاب تحفہ اثنا
عشرہ کا خاتمہ بھی تمام ہو گیا۔

واللہ بجا نداء و تعالیٰ اعلم

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ وصحبہ وسلم تسلیماً

عزیز الاقتباس

فی فضائل

اختیار الناس

فارسی متن

تالیف

شاہ عبد الغزیز دہلوی

فارسی ترجمہ

مرزا حسن علی لکھنوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَاللهُ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ
 قَالَ الشَّيْخُ الْاِمَامُ الْعَلَامَةُ اَفْضَلُ التَّائِيْنِ سَنَدُ الْوَقْتِ الشَّيْخُ عَبْدُ الْعَزِيْزِ الْحَمْرٰی
 الْحَدِيْثُ الدَّهْلَوِی رَحْمَةُ اللهِ عَلَیْهِ

فضائل خلفائے اربعہ

اَلْبُيُوكُوْرُ وَعُمُورُ مَيِّدَا كَهْمُوْلِ اَهْلِ الْجَنَّةِ مِنْ الْاَوَّلِيْنَ وَالْآخِرِيْنَ
 اِلَّا النَّبِيَّيْنِ وَالْمُرْسَلِيْنَ هـ سَرَادَةُ اَحْمَدَ وَالْيَوْمْدَيَّ - ابو بکر و عمر
 سردار ميانہ سالان اہل جنت اندازہ پشینیال و پشینیال مگر پیغمبر ال و رسول ال و
 بروایت سند احمد کھول الجنۃ و شاہا دار و شدہ یعنی سردار ميانہ سالان و
 جوانان اہل بہشت اند

فائدہ :- ایں حدیث دلالت می کند بر افضلیت ابو بکر و عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ بر جمیع امت بعد پیغمبر خدا صلعم و ہمیں مطابق قرآن و احادیث
 کثیرہ و اقوال صحابہ و تابعین است و ہر اہل اجماع اہل سنت و جماعت است
 و کسیکہ خلاف آں گفتمہ است از درجہ اعتبار ساقط زیرا کہ مخالفت نفیض

قطعیه واجماع است۔ عُمَانُ مَبْنُ عَفَانٍ وَلِيٍّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 سَرَاةُ أَبُو يَعْلَى۔ عثمان بن عفان دوست من است در دنیا و آخرت
 يَا عَلِيُّ أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ سَرَاةُ السِّرِّ مَذِي۔ اسے
 علی تو برادر من ہستی در دنیا و آخرت۔ أَبُو بَكْرٍ مَتَى وَأَنَا مِنْهُ وَالْبُكْرُ
 أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ رِوَاةُ الْفَرْدُوسِ الدِّیْلَمِ۔ ابو بکر از من است
 و من از ابو بکر تم و ابو بکر رضی برادر من است در دنیا و آخرت و ایں کنایتیں
 از قرب و منزلت و کمال اتحاد و بے تکلفی در معاملات و انبساط در مقدمات
 إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِمَا رِوَاةُ التَّوَمَدِ
 واضح۔ ہر آئینہ خدائے تعالیٰ گردانید حق را بر زبان عمر رضی و دل او و بطبق
 ال بیت و شش احکام شرعیہ منجملہ آل چند آیات فدا و عجاوب گرفتار مقام ابراہیم
 مصی و غیرہ ذلک مطابق قول حضرت عمر رضی نزل یافته و ایں امر و کتب احادیث
 واضح البیان است

عُمَانُ أَخِي أُمِّي وَأَكْرَمُهَا۔ سَرَاةُ أَبُو يَعْلَى۔ عثمان جیاسند
 ترین امت منست و جو انمرد و سخی ترین امت۔

يَا عَلِيُّ أَنْتَ مَتَى بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ
 بَعْدِي سَرَاةُ وَالسِّرِّ مَذِي۔ اسے علی تو از من منزلت ہارون با موسیٰ داری
 یعنی در حصول درجہ اخوت و قرب منزلت و کمال اتحاد و رفع تکلفات و ظہور
 اختلاط مگر آنکہ نیست پیغمبر بعد از من و ایں حدیث در میان علو منزلت حضرت
 امیر ظاہر است۔

أَبُو بَكْرٍ صَاحِبِي وَمَوْفِي فِي الْغَارِ سُودًا كُلَّ نَوْعَةٍ إِلَّا رَأَيْ بَكْرٍ
 رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ - أَبُو بَكْرٍ يَارْمَنُ اسْتَدَايَ لِقَبِّ رَاغِدًا عَظِيمًا
 وَكَلامِ عَجِيدٍ لَبِي ارْزَانِي فَرَمُودَه اسْتَدَايَ مَوْفِي مَسْتَدَايَ نَبْرَكْنِيدِ هَرِ دَرِ بَحْرِ
 الرَّحْمَنِ أَنْكَ دَرِ مَسْجِدِ بُوْدِ مَكْرُ دَرِ بَحْرِ أَبُو بَكْرٍ وَ هَايَ اِشَارَتِ مَبْشُورِ خِلَافَتِ -

إِنِّي لَا أَظُنُّوَالِ شَيَاطِينِ الْكَافِرِينَ فَإِنْ قَدْ فَزِدُوا مِنْ عَجَبٍ رَوَاهُ
 وَالتَّوْمَذِي - هَرِ اَنْبِيَةِ حِي بَيْتِمْ بُوْعِي شَيَاطِينِ الْاِنْسَانِ وَحَنَ كَدِ بَكْرِ بَغْتَنَدِ - اَزْ عَمْرِو
 اِيں بَالِ سَبَبِ بُوْدِ كَدِ عَمْرِو رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ صَوْرَتِ جَلَالِيَةِ رَسُوْلِ كَرِيْمِ بُوْدِنْدِ چَا نَكِهْ صَدِيقِ
 الْكَبْرِ وَ عُمَانِ صَوْرَتِ جَمَالِيَةِ اَنْ حَضْرَتِ وَ حَضْرَتِ عَلِيٍّ اللّٰهُ عَنْهُ نِيَزْ بَزَنْجِ عَمْرِو بُوْدِ -

إِنَّ أَشَدَّ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا حَيَاءُ عُمَانَ رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ
 بَدْرَسْتِيكِهْ زِيَادَهْ تَرِي اِيں اَمْتِ بَعْدِ بَغْيِ خُودِ دَرِ دُفُورِ وَ كَثْرَتِ حَيَا عُمَانِ وَ هَايَ
 اَسَا دَارُ الْحِكْمَةِ وَ عَلِيٌّ مَبْنَاهَا - رَوَاهُ التَّوْمَذِي - مَنَّمْ دَارُ الْحِكْمَتِ
 وَ عَلِيٌّ دَرِ رَاوَزَهْ اَكْتَدَ -

أَنْتَ عَيْنُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ قَالَهُ لَابِي بَكْرٍ - رَوَاهُ التَّوْمَذِي وَ
 اَزَادِ كَرْدَهْ خُدَايَ هَسْتِي اَزْ اَتَشِ دُوْنِخِ كُفْتِ اِيں كَلَامِ رَا بَرَايَ حَضْرَتِ اَبِي بَكْرٍ
 صَدِيقِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ

أَلْحَقَّ يَعْبُدِي مَعَ عُمُودٍ مِنَ الْخَطَابِ حَيْثُ كَانَ - رَوَاهُ الْحَكِيمُ التَّوْمَذِي
 حَقِّ بَعْدِ مِنْ بَا عَمْرِو بْنِ الْخَطَابِ اسْتَدَايَ حِيْرَهْ جَانِكِهْ بَا مَشْدُ
 مَا نَزَّ وَجِبَتْ عُمَانُ اَمَّ كَلْثُومِ الْاَجْوِي مِنَ السَّمَاءِ - رَوَاهُ الطَّبْرَايَنِي
 تَرْدِيْجِ نَكْرَدَهْ اَمَّ اَمَّ كَلْثُومِ وَ اَلْبَعَثَانِ مَكْرُ بَهْ سَبَبِ وَحِي اَزْ اَسْمَانِ

إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَرْجِي فَاطِمَةَ مِنْ عَلِيٍّ - سَأَوَاكَ الطَّبْرَانِي

ہر آئینہ خدائے امر کرد مرا کہ تزویج کرده و ہم فاطمہ علی کرم اللہ وجہہ۔

أَمِنَ النَّاسَ عَلَيَّ فِي مَالِهِ وَصَحْبَتِهِ أَبُو بَكْرٍ وَكَوْنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا

لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ أُخُوَّةَ الْإِسْلَامِ رِوَاةُ مُسْلِمٍ - احسان کنندہ

ترین مرد ماں بر من در مال خود و صحبت خود ابو بکرؓ است و اگر ازے کہ میگرفتے

دوست کہ چانی کہ حکم یک روح و دو قالب وارد و مرجع کار ہر امر باشد و

در روایت صحیحین بنیادت غیر رقی است یعنی سوائے پسر و دگارسن ہر آئینہ

می گرفتے ابا بکرؓ را خلیل و لکن اخوت اسلام افضل است و چوں ایں مرتبہ

بخدائے تعالیٰ مخصوص است لہذا بہ نسبت حضرت صدیق رضی اللہ عنہ متوقف

گردید و در بعضی روایات حدیث آمدہ کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ را قبل از

وفات شریف آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرتبہ خلت بہ آل جناب رسالت

حاصل گردیدہ و مراد ازاں مرتبہ است کہ در مرتبہ قرب منزلت و اتحاد و حق بشیر

انتہا در ادایاں معنی از معاملہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد از اکبر

غایت و ضروع دار من شاء فلیرجع الی کتب الاحادیث والسير۔

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَاهِي بِمَلَائِكَتِهِ يُؤَدُّ عَرَفَةَ وَيَا هِيَ بِعَمَوْبْنِ الْخَطَابِ

خَاصَّةً وَمَا فِي السَّمَاءِ مَلَكٌ إِلَّا وَهُوَ يُوقِرُ عُمَرُو وَمَا فِي الْأَرْضِ

شَيْطَانٌ إِلَّا وَهُوَ يُفِيءُ مِنْ عُمَرُو - رواہ ابن عساکر - ہر آئینہ خدائے تعالیٰ

فخر می کند بہ فرشتگان خود روز عرفہ عموما و بعمر بن الخطاب خصوصاً و ایں ربایاں

برائے حضورہ حاجیاں در عرفہ است و نیست در آسمان فرشتہ مگر آنکہ توقیر

می کند عمر و انیت در زمین شیطانے مگر می گزیند و از عمر
 بِكَلِّ نَبِيٍّ رَافِقٍ فِي الْجَنَّةِ وَ رَافِقِي فِيهَا عُثْمَانُ - رواه الترمذی
 هر غیر رافیق است در بهشت و رفیق من در آل یعنی بهشت عثمان است
 مَنْ كُنْتُ وَلِيًّا فَعَلَيْكَ وَلِيًّا - رواه احمد و الترمذی کسیکه
 باشم محب و مددگار او پس علی رض محب و مددگار او است
 إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكُونُ فَوْقَ سَمَائِهِ أَنْ يَخْطَأَ أَبُو بَكْرٍ وَ الصِّدِّيقُ
 فی اکادیس - رواه المحارث و الطبرانی - و ابن ثنابن فی سننه ہر آئینہ
 خداے تعالیٰ مکرده میدارد بالای آسمان زیرا کہ منسوب بخطا شود ابو بکر و در
 زمین -

لَمَّا أَسْلَمَ عُمَرُ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَقَالَ اسْتَبَشِرْ أَهْلَ السَّمَاءِ بِإِسْلَامِهِ
 عُمَرُ رَوَاهُ الْحَاكِمُ - ہر گاہ اسلام آورد عمر بن عبدالمطلب
 گفت کہ ہر آئینہ خوش گردیدند اہل آسمان با اسلام عمر
 كَيْدُ خُلْنِ بِشَفَاعَةِ عُثْمَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا قَدْ اسْتَوْجَبُوا النَّارَ
 الْجَنَّةَ بِخَيْرِ حِسَابٍ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرٍ ہر آئینہ در آئینہ شفاعت
 عثمان ہفتاد ہزار - یہ تحقیق مستحب دفع بودند در بہشت بے حساب
 یعنی بدون محاسبہ اعمال برایشان و این ہمہ با طہار علو منقبت صاحب
 شفاعت است -

إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذِمَّتَهُ حُلِّيَّ نَبِيِّ فِي صَلَاتِهِ وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذِمَّتِي
 فِي صَلَاتِهِ عَلَيَّ بَنِي أَبِي طَالِبٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِدُرِّ سِتْكَةٍ خداے تعالیٰ گردانید اولاد

ہر پیغمبر را در پشت او بدرستی کہ ساخت اولاد مراد پشت علی بن ابی طالب و سرش آن ست کہ علی بن ابی طالب گویا صورت مثالیہ آنحضرت بودہ و یا علیک مطالعہ او و نسبتش باحضرت نسبت فرع باصل و یا ظل با صاحب ظل است و در این جا مرعنے الفتا انفکم راست اید۔

اِقْتَدُوا بِاَلَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِي اَبَى بَكْرٍ وَ عُمَرُ فَاتَّهَمَا حَبْلٌ مَمْدُودٌ
مَنْ تَمَسَّكَ بِهِمَا فَقَدْ تَمَسَّكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا يَفْصَاكُمَا كَهَا۔ رواه الطبرانی
اقتدا کنید و پیروی نمائید بآن دو کس کہ بعد از من انداز ابو بکر و عمر را پس تحقیق
این ہر دو کسان برین خدائے تعالیٰ اند و راز شدہ و سیکہ تمک کہ د بایشان
پس تحقیق تمک کہ در حلقہ مضبوط کہ ان را انقطاع و گستگی نیست و خصل الشد کناہ
است از دین خدائے تعالیٰ باشارہ قرآن مجید، واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً۔
یعنی چگل ز سید برین خدائے تعالیٰ ہمہ شاد و عروۃ الوثقی نیست ازین و بایں
نیز اشارتیت در قرآن شریف "فقد استکم بالعرۃ الوثقی" یعنی بمحقق چگل نزد
حلقہ مضبوط یعنی دین اسلام۔

اِنَّ عُمَانَ لَاؤْلُ مَنْ هَاجَرَ لِيْ اَللّٰهُ بِاَحْلٰهِ بَعْدَ لُوطٍ۔ رواه
الطبرانی۔ بدرستی کہ عثمان دہ ہر آئینہ اول کسی است کہ ہجرت کرد ہمزاد و
خود یعنی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسوئے خدائے تعالیٰ
بعد از پیغمبر لوط علیہ السلام۔

لَا يُحِبُّكَ اِلَّا الْمُؤْمِنُ لَا يَبْعَثُكَ مَنَافِقُ مَا كَلَّمَكَ لِيَعْلَمَ رَوَاهُ الترمذی
دوست ندارد تو را۔ مگر مومن و دشمن ندارد و تو را۔ منافق این کلام را مدح

حضرت علی رضی اللہ عنہ - یعنی دوستی یا علی رضی علامت ایمانست و دشمنی با علی رضی علامت نفاق -

أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ إِرْقَى وَ
أَهْلُ الْبَيْتِ فَيُحْشَرُونَ مَعِيَ ثُمَّ أَنْتَظِرُونَ أَهْلَ مَكَّةَ حَتَّى أَحْشُرَ بَيْنَ
الْحَكَمِيِّينَ سِرَاطَ الْقَوْمِذِيِّ - منم اول کسیکه شق کرد زمین بوقت برآمدن آنکس
در هنگام قیامت پسترا ابو بکر پسترا عمر رضی پس بیایم ببوس اهل بیت که مقبره ایت
در مدینه قریب بروضه مطهره آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پس یک
جا باشند باسن باز منتظر شوم اهل مکه را تا جمع آیم مابین حرمین
ووجه تخصیص محذور گردیدن حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنهما با
آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم هم طینتہ الیشیاں با آن حضرت صلعم و اشعار
فضیلت الیشیاں با جناب رسالت است در وجوه فضل و به این معنی از قیود
را الیشیاں ظاہر است و چه خوش گفت است حکیم خاتانی در توصیف رضی
مطهره آنحضرت ۴-

بنی حرم محمدی را	جو لنگه سر سیدی را
پیشش دو خلیفه رخ نهفته	جوزا بکنا ر شش خفته
هر سه شده یک نهاد و یک رک	چون یک الف و دو لام اللہ
آهوس زمین و کعبه نافه	شکش پسر ابو قحافه

اِلَى عُثْمَانَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفَتْ دِيْنَارٍ فِي تَبْعِهِ حِينَ
 جَهَّزَهُ جَيْشُ الْعَشْرَةِ فَيُسَوِّهَا فِي حَجْرٍ ۖ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمَ يَقْلِبُنَا فِي حَجْرٍ ۖ وَيَقُولُونَ مَا صَدَرَ عَنْ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ
 رَدَاكَ أَحَدٌ - اور عثمانؓ بوجہ آنحضرت صلعم ہزار دینار کہ صرہ آن درویش
 خویش نگاہ داشتہ بنگامے کہ سامان جیش عشرت کہ از شہر مکہ بہ تبوک مقرر کردہ
 بودند و آل شہریت شانزدہ منزل از مدینہ در حدود شام برائے قتال انصاری
 عرب و شام پس پراگندہ ساختہ آل دینار ہا را در کنار آل حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم پس دیدیم پیغمبر خدا را کہ زیر و بالائی کرد آل دینار را در کنار خویش
 برائے نقد ساختن و می گفت ضرر نہ کند عثمانؓ را چیزی بیکہ بعمل آرد بعد ایں وقت
 و ایں کلام دوبار فرمودہ ایں عمدہ بشارت در قبولیت نفقات حضرت عثمانؓ
 کہ در وجہ قربات پیش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف نمود و همچنین قبولیت
 اعمال خیر بنحیکہ غبار ضرر اعمال بر دامن ملازمان خدمت ایشان نہ نشاید و از
 نیم الطاف از لی حق خاشاک ضرر از ساخت باز نہ است ایشان برافشانند کہ
 ایں اشارتیمت بوجہ دفع طعن مخالفان کہ بطہور موشک دوانی مصداق
 وقت کہ بسبب بے اخلاعی جناب ایشان بود نسبت بیباکی باکے بآں جناب
 می نمودند و آل را باعث طعن و تشنیع در بارہ جناب ایشان رود میداشتند
 پس ظہور ایں کلمہ جامعہ یعنی "ماضر عثمان لا عمل بعد الیوم" یعنی بر آنست کہ ہر چند
 جناب محلے از صد و آل چیز ہا منیرہ و مقدس است اما نظر بر علو منزلت
 و سونقبت ایشان اگر بر فرض و تبسم آل چیز ہا منسوب ملازمان خدمت

ایشان باشد از ضرر رساندن دور باشد چنانکه این معنی درباره اهل بیت عموماً
در آیت تطهیر مقصود است و درباره جناب امیر خضراء در حدیث «اللهم اورا
الحق منه حیث دارک بعث رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم یدیه و نقول
اللهم لا تمکنی حق تو مینی علیاً - سا واه القرمذی فرستاد آن حضرت
صلی الله علیه و آله وسلم لشکر را یعنی بجانب یمن و در آن لشکر علی رضی الله عنه بود یعنی ببردگی
آن حبش پس برداشت پیغمبر خدا صلی الله علیه و آله وسلم هر دست خود را می
گفت بار خدا یا نبیران مرا تا آنکه به بنیم علی رضی الله عنه را و این به سبب قرب زمان مرگ
آن حضرت صلی الله علیه و آله وسلم بود تا نباشد که قبل از رسیدن علی رضی الله عنه سفر عالم آخرت
پیش آید ابو بکر رضی الله عنه و عمر رضی الله عنه و عثمان رضی الله عنه و علی رضی الله عنه
ابو بکر رضی الله عنه در بهشت است و عمر رضی الله عنه و عثمان رضی الله عنه و علی رضی الله عنه در بهشت
حب ابی بکر و عمر و عثمان و انیسان و بغض جماع کفر و من ماب اصحابی فعلیه
نعمه الله من حفظنی فیهم و انا ا حفظهم یوم القیامة (رواه ابن عباس)
و حسن ابو بکر رضی الله عنه و عمر از ایمان است و دشمنی ایشان کفر است و کسیکه دشنام دهد و بد
گوید یا دل مرا پس برداشت خدا است کسیکه یاد دارد و مرا در میان ایشان یعنی در میان
ایشان ملاحظه من کند و حق صحبت و خدمت ایشان که بر من است ملحوظ خاطر
لنصب العین ساخته به تعظیم و توقیر با ایشان پیش آید و از ارتکاب طعن و تشنیع
و اصناف سب و شتم و در باشد پس هر آئینه من عافیت او کنم برود
قیامت یعنی بقاغت جرائم و معاصی او که در آن وقت عتاج شدید بعفو
مغفرت گناهان باشد عافیت او بنایم ما من امتی یا مری ابو بکر و امثالهم

دَعَا نَفْعِي مَالٌ فِي الْأَسْلَامِ مَا نَفَعَنِي مَالٌ أَبَى بَيْكِرٍ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 بِهَجْزٍ خَدَّيْ تَعَالَى الْبُكَيْرُ رَاكِعًا كَرْدَهُ مِنْ دَادٍ وَخَرَّخُوهُ رَالِغِي عَالِشَةً
 بِرِوَاثَتِ مَالِ بُوَيْسُ دَارِ بَجَرَتِ لَيْغِي مَدِينَةٍ وَصَحْبَتِ كَرْدَمَرَا دَر غَارِ مَا تَزَادَ
 كَرْدِ بِلَالِ رَا اَز مَالِ خُودِ نَفْعِ تَدَا دَر مَالِ دَرِ اسْلَامِ چِنْدَانِ كِه نَفْعِ دَادِ مَرَا
 مَالِ ابْنِ بَكْرِ فَا نَدَا - بِرِوَاثَتِ حَضْرَتِ صَدِيقِ الْكَبِيرِ اَهْلِ حَضْرَتِ صَلَاحِ
 رَا ... بُوَيْسُ هَجَرَتِ اَز مَكَّةَ بِمَدِينَةِ اَمْرِ لَيْتِ شَهْرٍ دَوَافِعِ وَدُرَانِ هِنْدَامِ
 دُوشْتِ رَا بِاسْمَانِ سَفَرِ بَحْضُورِ آنْ حَضْرَتِ صَلَی اللہ علیہ وسلم پَشِکِشِ آوَرْدِ ...
 اَهْلِ حَضْرَتِ صَلَی اللہ علیہ وسلم قَبُولِ فَرَمُودِهِ مَتُوجِهِ مَدِينَةِ بِالْاِتْفَاقِ وَبَعَثَتِ
 صَدِيقِ الْكَبِيرِ پِشْرِ عَبْدِ اللہ رَفِ وَغُلَامِشِ عَامِرِ بْنِ فِهْرٍ رَهْمَتِ گِشْتِ بَعْدَ اَزْ
 كِه سَهْ شَبَابَةِ رُوزِ دَر غَارِ ثَمَرِ حَقِّی گِشْتِ بُوَدِ وَبِهِمْ قِصَّةُ دَر قِصَاصِ اَنْ عَجِبِ
 دَر آيَةِ مَا لَا تَنْصُرُوْهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ اِذَا خَرَجَهُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا شَانِي اَنْتَبِیْ
 اِذْ هُمَا فِی الْاَعْمَارِ اِذْ یَقُوْلُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْرُجْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا فَاَنْتَوَلَا اللّٰهَ
 شَکِیْتُمْ اَعَلَيْهِ اِنْ اِشَارَةُ قُوًی مَوْجُودِ اسْتِ وَبِیَانِ نَصْرَتِ وَحَمَایَتِ اَوْ دَر بَارِهِ جَنَابِ
 رِوَايَتِ هَمِّ دَر بِهِمْ آيَةِ دَافِعِ اسْتِ وَاتْفَاقَاتِ صَدِيقِ الْكَبِيرِ دَر وَجْهِ قَرَبَاتِ مَانَدِ
 جِهَادِ وَغَیْرِهِ دَکَا رِ پَر دَا زِی جِهَادِ كِه بَالُوْتِ كِشْرَه رَسِیدِنْدِ دَر كِتَبِ حَدِیْثِ وَبِیْرِ مَطْلُ
 اسْتِ رَحِمَهُ اللّٰهُ عُمَرُ یَقُوْلُ الْحَقُّ وَاِنْ كَانَ مُرَّآ مَتْرَكْ كَسَا الْحَقُّ وَمَا
 كَسَا مِنْ عَدِیْقِ رَحِمَهُ اللّٰهُ عُمَرَانِ كِیْسَتْ حُیَّیهِ الْمَلَائِكَةُ رُجُوهَ جَبِیْشِ
 الْعُسْرَةِ وَرَا اِذْ فِی سُبْحِیْنِ مَا حَقِّ وَسَعْنَا رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَیَّا اللّٰهُمَّ اَدْرِ
 الْحَقُّ مَعَنَا حَیْثُ دَامَا - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ بِهَجْزٍ خَدَّيْ تَعَالَى اَمْرًا

میگوید حق را اگر چه آں حق تلخ باشد گردانید و اور حق گوئی بایں که او را یاری نیست یعنی حق گوئی او بایں حق رسیده است که هر چه میگوید حق میگوید و چون برخلاف نفس و طبیعت مردمان می باشد از گفتن آں مکدر باشند پس رسم و راه صداقت را در حال حق گوئی با او لحاظ نکنند و بخش خاطر اندوهم میرسانند و همین حال حق گوئی و حق گویانست که همه کس بمقابلہ حق گوئی در معاملات و رنج می افتند و ایں اشارت نیست بآں که عمر چون شیوہ حق گوئی دارد بسیار چیزهاست که بحضور آنحضرت صلعم و ابجد از آنحضرت در معاملات دین و دنیا از راه مصلحت عرض کنند مردمان با او تذکر خاطر و رنج طبع نا حق بهم رسانند و بطعن و تشنیع با هنما ر غرض نفسانی زیبا دراز نمایند و تعریضات بیهوده بمیال آرند پس ایں همه خلاف حق و باطل خواهد بود۔ معن آں باشد که او گفته شد و لهذا آنحضرت فرموده **إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عِيسَى وَقَلْبِهِ وَالْحَقُّ بَعْدِي مَعَ عُمَرَيْنِ الْحَطَّابِ هَيْبَتُ كَانِ الْحَدِيثُ** بخش خداست تعالیٰ عثمان را که حیا می کنند و شرم می دارند از فرشتگان و سامان که در جیش عشرت را یعنی تبوک و کشاده ساخت مسجد ماریات آں که گنجائش کرد بما بخشید خداست تعالیٰ علی را بار خداها بگردان حق را با و چنانکه بگردود۔

فائدہ :- جیش العسرة جنگ تبوک را گویند سبب کمال تنگی سال صحابہ در آن وقت و دستیابی اسباب سفر و لیکن حق بجهاد و تعالیٰ کا پروردگار آں باعانت بیغایت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بعمل آورد و توسیع مسجد

چنان بود کہ یک قطعہ کہ قریب مسجد بود کہ از بعضی انصاریان خریدہ شامل مسجد شد
و بہاں بشارت دخول جنت از مسجد یافت چنانکہ در صحیحین مذکور است اَنْبَاہُ
لَا يَجْتَمِعُ مَحَبَّتُهُمْ فِي قَلْبٍ مُّنَافِقٍ وَلَا يَحِبُّهُمْ اِلَّا مُرْمِنٌ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُو
عُثْمَانُ وَعَلِيٌّ۔ رواہ ابن عساکر۔ چہاں کس اند کہ مجتمع نگردد و یک چنانماند کہ دوستی
ایشان در دل منافق و دوست ندارد ایشان را مگر مومن، ابو بکرؓ عمرؓ عثمانؓ علیؓ
فائدہ :- ازین حدیث استفادہ گشت کہ دوستی چہاں باید از ایمان است
و ترک محبت ایشان علامت صریح نفاق -

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَيَاةٍ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُو
عُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَزُبَيْرٌ مَفْتَحُ كِتَابِ الصَّخْرَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اِهْدُوا عَلَيْنَا اِلَّا بَنِي اَوْصِدَيْنِ اَوْ شَهِيدَيْنِ اَلْفَاةَ
مسلم۔ بود آنحضرت صلعم بر کوہ حراء ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ و طلحہؓ و زبیرؓ
در جنگ بدر شکستہ از لشکرائے حراء بنزد آمد پس فرمود پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کہ ساکن باش پس نیست بر تو مگر پیغمبر و صدیق شہید۔

فائدہ

ایں حدیث منسوب صدقیت حضرت صدیق اکبرؓ را ثابت گشت
و مرتبہ شہادت ایں پنج تن کہ عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ و طلحہؓ و زبیرؓ
اند و فقہ شہادت ایشان مشہور و معروف است در کتب احادیث و میر
از آنجملہ شہادت طلحہؓ و زبیرؓ در جنگ جملی بوقوع آمد شہادت طلحہؓ از دست
مردان شقی کہ در اہل مضاف تیسرے زہر آلود بر زنانے مبارک ایشان

زہمدان وقت جناب ایشان را برداشته در خرابہ بصرہ بردند در ہماں حال
 شخصے از ہماں بایں حضرت امیر بجنور ایشان رفت آنجناب بتجدید بیعت حضرت
 امیر بردست آں لشکرے بجاء آوردند بعد ازاں شریعت شہادت چشیدند و
 چوں ایں واقعہ بجنور معلیٰ جناب امیر رسانیدند لشکر و سپاہ الہی مشغول
 گشتہ فرمودند کہ الحمد للہ الذی اخرجہ من الدنیا و بیعتی فی عقبہ یعنی حمد و
 سپاس خدا کر است کہ بیرون آورد او را خدا تعالیٰ از دنیا بایں حال
 کہ بیعت من در گردن او ست و ایں اشارت بیعت با ایجاب و قبول
 بیعت از جانبین و اما زہیر بن پس در ہنگام مصاف با حضرت امیر عقد
 صلح و موافقت بستہ صفائی کلی از طرفین حاصل نموده در حال از لشکر جدا شدہ
 بجانب خیبر میرفت چوں بوادی القری رسید جہت ادا سئے نماز عصر
 فرو آمدہ مشغول بہ نماز گردید و ایں حال شخصے در حال سجدہ سر مبارک ایشان
 بنجر آبدار بر پیدہ نہ بصرہ بازگشت و بہ خیمہ گاہ حضرت امیر آمدہ بواسطت
 شخصے ایں واقعہ را بجناب امیر رسانید جناب ایشان بعد از دریافت
 ایں حال بسیار غصہ ناک گشتہ گفت بشر قاتل ابن صفیہ بالنار یعنی مژدہ
 دہ کشندہ پسر صفیہ را آتش دوزخ پسر صفیہ زہیر بن این عوام است و صفیہ
 دختر جناب عبد المطلب و چوں ایں کلام امیر بآں شخص رسید ہماں بنجر
 را بر شکم خود زردہ باز را بسوار رفت پس حضرت امیر رضی اللہ عنہ فرمود
 صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةَ
 بِالنَّارِ فرمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گفت کہ کشندہ

فضائل اہل بیت رضی اللہ عنہم

حسنین

رضی اللہ عنہما

اتَّاقَى مُلْكُ فَلَمْ عَلَى نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ كَمْ يُنْزِلُ قَبْلَهَا بَشَرِي
 اِنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ سَيِّدَا شَبَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ وَاِنَّ فَاطِمَةَ سَيِّدَةً
 نِسَاءِ اَهْلِ الْجَنَّةِ مَا قَامَا ابْنِ عَسَاكِرِ — آمد مرا فرشته پس سلام
 و داد بر من فرود آمد از آسمان که فرود نیامده بود پیش ازین باز پس مرده داد
 او مرا بآل که حسن و حسین سر دار نوجوانان بهشت اند و به تحقیق فاطمه را سر دار
 زنان بهشت است اِنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ هُمَا مَيِّمَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا
 رواه الترمذی — هر آینه حسن و حسین ایقان دو گل بانغ من انداز دنیا
 یعنی در دنیا گل مراد و مژگان من اند — خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 اٰلِهِ وَسَلَّمَ غَدَاةً وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مَرَّحَلٌ مِنْ شَعْرِ اسْوَدَ فَجَاءَ
 الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فَاَدْخَلَهُ ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَاَدْخَلَ مَعَهُ ثُمَّ
 جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَاَدْخَلَهَا ثُمَّ جَاءَ عَلِيٌّ فَاَدْخَلَهُ ثُمَّ قَالَ اِنَّمَا يَنْبَغِي

نخجتن

اللَّهُ لِيَذُوبَ عَنْكُمْ الرَّجْسُ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا رواه
 مسلم۔ بیرون آمد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از خانہ بوقت صبح و بر
 ایشان گویی بود از صوف یعنی گلیم برداشته و آن نقش دار مانند شکل کجاوه شتر
 بر آن کشیده بود پس آمد حسن ابن علی پس داخل کرد و او را در آن گلیم پس آمد
 حسین پس داخل کرد و باد پس تر آمد فاطمہ پس داخل کرد و او را در آن -
 پس درآمد علی پس داخل کرد و او را در آن پس این آیت مذکور خواند، ترجمہ
 آیت این است جز این نیست کہ می خواهد خداے تعالیٰ بسرو از شما پلیدی
 را اے اہل بیت پیغمبر و پاک گرداند شمارا پاکی تمام۔

فائدہ :- نزول این آیت اول برائے ازواج طاہرات است

چنانچہ تمام مضامین آیات برآں دلالت دارد و ثانیاً بطریق اولویت در
 حق این نفوس اربعہ طاہرہ فرو درآمد۔

لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَنَا بُنَاؤُكُمْ وَنِسَاءُكُمْ
 وَنِسَاءُكُمْ وَأَنْفُسُكُمْ الْآيَةُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمُ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي رواه مسلم
 ہر گاہ کہ نازل گشت این آیت کہ مضمونش این است کہ بخوانیم فرزندان خود را و
 فرزندان شمارا - و زنان خود را و زنان شمارا و ذات ہائے خود را و ذات
 ہائے شمارا طلبید پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی و فاطمہ و حسن و حسین

را پس فرمودہ بار خدا ایشان اہل بیعت من اند

اور انان بیعت
 کتبہ

إِنِّي تَبَارَكٌ فَيُكْرِمُ الْمُتَّقِينَ أَوْ لَهُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ

اِخْتَدُوا بِكِتَابِ اللَّهِ وَاسْتَمْسِكُوا بِهِ نَحْنُ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَمَا نَحْبُ فِيهِ
ثُمَّ قَالَ يَا أَهْلُ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَوْ ذَكَرَكُمْ كَرَّمَ اللَّهُ فِي أَهْلِ
بَيْتِي - رواه مسلم - برآئینه می گذارم در میان شما دو بزرگ قدر و گرانبار
یعنی عالی مرتبه را اول آن هر دو کتاب خداست در آل هدایت و نور است
پس بگردید کتاب خدا را و چنگل زبید بآل پس کمال تحریص فرمود بر عمل کتاب
اللهم و اتباع آل پیتر فرمود اهل بیت من یاد میدارم شما خداست تعالی را
در اهل بیت خود یعنی در مقدسه تنظیم و توقیر و محبت ایشان -

فصل ۵ :- ازین حدیث استفاد شد اهتمام و محافظت و پیگیری
یکه پیروی و تبعیت قرآن شریف که حکم و فرمان خداست مشتمل بر احکام دین
و تفصیل جمیع امور و دیگر رعایت تنظیم و توقیر اهل بیت پیغمبر صلعم و وجوب
محبت ایشان و این حکم همه اشخاص اهل بیت را شامل است و آن
عمامت بر شش قسم اند ازواج و اولاد و اخوان و اعمام و عمارت و کسانی که علقه
مصاهرت دارند یعنی خویش که بعلاقه زن باشد مانند زهر و داماد -
کاملاً کَمُلُ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ وَ كَمُلُ مِنَ النِّسَاءِ أَلَا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ
وَأَسِيَّةُ ابْنَةِ فِرْعَوْنَ وَ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ
وَنُصْلُ عَالِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ وَ لَقِصْلُ الثَّوْدِ عَلَى مَسَائِرِ الطَّحَاةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
بکمال رسیدند مردمان بسیار و بکمال نه رسیدند زنان مگر مریم دختر
عمران و آسیه زن فرعون و خدیجه دختر خویلد و فاطمه دختر محمد صلعم و
فضیلت عالیه بر زنان مانند فضیلت شهید یعنی در زنان شور با گوشت

انداخته بر جمیع طعام دایں اشارہ بسوی فضیلت حضرت عائشہ صدیقہ بر سہم زنان است
پس خلاصہ کلام آنکہ در زمان عالم پنج تن از زنان کمال ذاتی و صفاتی و فضیلت
دینی و دنیوی یافتند مریم اسیہ و خدیجہ و فاطمہ و عائشہ و ہر یکہ در وجہ فضل
یکہ تاز میدان است امام المؤمنین عائشہ صدیقہ پس فضیلت عمدہ دارند و
لہذا در ہماں حال ایشان لفظ فضل کہ ابلغ از لفظ کمال است از مشکوٰۃ نبوت
تأیید یافتہ و ظاہر و باہر است کہ فضیلت ذاتی و صفاتی عائشہ در ابواب
علم و سخا و زہد و تقوی و نفع رسانی امت عموماً و خصوصاً در رتبہ علیا و
غایت قصوی و اما سیدۃ النساء پس طہارت ذاتی و نزاہت صفاتی دارند
و فضیلت ایشان در ابواب زہد و تقوی و مشابہت اخلاق و افعال جناب
نبوت در مرتبہ رفیع و منصب منبع بس نمایان است۔

حضر فاطمہ
اَوْ حَبُّ اَحَبِّ اِلَيَّ فَاَطِئْتِ۔ رواہ الترمذی۔ محبوب ترین اہل من
بسوی من فاطمہ است۔ صَدَقَ اللهُ وَ مَا سَوَّلُوا اِسْمًا اَوْ اَمَّا لَكُمْ اَفْلَاكُمُ حَسَنِينَ
فَئِسْتُمْ نَظَرْتُ اِلَى هَذَيْنِ الصَّبِيَّتَيْنِ يَمْشِيَانِ يَعْشُرَانِ فَلَمَّا اَصْبَحْتُ حَقَّقْتُ
قَطَعْتُ حَدِيثَهُمَا وَ مَا كُنْتُ هُمَا۔ رواہ الترمذی و ابن ماجہ و ابو
حکام و نسائی۔ راست فرمود خدا و رسول او و معقولین آیت این است
بجز این نیست کہ اموال و اولاد شما بسبب از ما کُش است نگاہ کردم بسوی
این دو طفل یعنی حضرت امام حسن و حسین کہ میرفتند و می بازییدند و اتفاقاً
ایشان قطع نہ کردم سخن خود و برداشتم آل را یعنی در آن حال کہ خطبہ می خواند
دربوقت لغزیدن و افتادن ایشان خلبہ را گذاشتہ ہر دو را بکنار خود گرفتند

الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ شَدَقَا الْعَرْشَ وَكَيْبًا بِمُحَلِّقَيْنِ — رواه الطبرانی
 حسن و حسین هر دو گوشواره عرش یعنی آرائش و زینت عرش اند و خلق بر عرش نیستند
 فائدہ :- مراد از شنف گوشواره حتی نیست کہ از قسم زیورین و خلق
 بر عرش بلکہ گوشواره معنوی چنانکہ اسرار شد در حدیث در حق حضرت امیر
 حمزه رضی اللہ تعالیٰ عنہ و روایاتہ - مَنْ أَحَبَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ
 أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي - رواه أحمد ابن ماجہ
 کیکہ دوست دارو حسن و حسین را پس بہ تحقیق دوست داشت مراد کیکہ
 دشمن داشت ایشان را پس بہ تحقیق دشمن داشت مرا - مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي مَثَلُ
 سَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ سَرَّكُمَا وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنَّا فِرَقٌ - رواه الترمذی
 و البعائم - صفت اہل بیت من صفت کشتی نوح است کیکہ سوار شد بر آن
 نجات یافت از بلا کہ پس ماند از اہل سوار نہ شد بر آن غرق شد یعنی کیکہ محبت داشت
 با ایشان و محبت و موافقت با ایشان نمود در حمایت و نصرت حق است
 سَأَلْتُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي وَ
 لَا يَتَزَوَّجَ بِي أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ فَأَعْطَانِي
 ذَلِكَ - رواه الطبرانی و الترمذی - درخواست کردم از پروردگار
 نمود کہ بزرگ و بابرکت است باینکہ نکاح نکم کیسے از امت خود و نکاح
 نکند با من هیچ کس از امت من مگر باشد آن کس با من در جنت پس داد
 خدا منے تعالیٰ مرا این عہد -
 فائدہ :- یعنی کیکہ علاوہ زوجیت با جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم

دارد در بشارت دخول جنت داخل است خواستگاری نکاح اول از جناب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باشد با از جناب دیگران۔

در صلی بر کعبه بیت
آنحضرت

أَثْبَتَكُمْ عَلَى الصِّرَاطِ أَشَدَّ كَرَمًا كَرَمًا هَلِي بَيْتِي وَأَصْحَابِي سَوَادًا
عَدِي وَالْفَرْدُوسَ - ثابت قدم ترمیان شما بر پل صراط سخت ترمیان
شما در اہل بیت مراد و یاران۔

فائدہ :- ازیں حدیث واضح شد کہ محبت آل و اصحاب پیغمبر
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ندارد بر بالائی پل صراط قدم اول غرض کند و نشائے
آل خلل و رایمان او تبرک حب آل و اصحاب باشد۔

محبت حسین

هَذَا ابْنِي وَابْنَةُ ابْنَتِي اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي أَحِبَّهُمَا فَاحْبَبْهُمَا فَاحْبَبْ
مَنْ يُحِبُّهُمَا - مراد از الترمذی - این دو شخص یعنی حسن و حسین و دو پسر
من اند و دو پسران دختر من اند بار خدایا ہر آئینہ دوست می دارم ایشان
را پس دوست دار ایشان را و دوست دار کسی را کہ دوست دار و ایشان
را - أَحِبُّوا اللَّهَ كَمَا يُحِبُّكُمْ وَكُتِبَ لَهُمْ مِنْ نِعْمَةٍ وَأَحِبُّوا نَبِيَّ اللَّهِ
وَأَحِبُّوا أَهْلَ بَيْتِي بِحُبِّي - مراد از الترمذی - دوست دارید خدا را بہ
سبب پرورش کردن و غذا دادن او تعالی شمارا بہ نعمت ہائے خود دوست
دارید ہر سبب دوستی خدائے تعالی و دوست دارید اہل بیت مرا
بسبب دوستی من۔

فائدہ ! یعنی بہ سبب نعمت ہائے منعم حقیقی دوستی با او دارد
و بہ سبب دوستی آل منعم حقیقی دوستی با پیغمبر او دارید و بسبب

دوستی پیغمبر او دوستی با اہل بیت او دارید۔ اَللّٰهُمَّ اَحْيِنَا عَلٰی حُبِّهِمْ
 وَ اَمِتْنَا عَلٰی حُبِّهِمْ وَ اَحْشُرْنَا مَعَهُمْ تَحْتَ رِوَاۓِهِمْ وَ اجْعَلْنَا مِنْ
 اتِّبَاعِهِمْ اٰمِیْنِ یَا مَآبَ الْعٰلَمِیْنَ۔

عزیز الاقتباس

فی فضائل

اختیار الناس

ترجمہ و حواشی :- مولانا نظام الدین کیرانوی رح
تہذیب نظر ثانی :- مولوی حکیم عبد الغفور مرحوم رح

دیباچہ مترجم

بعد حمد و صلوة کے فقیر سراپا تقصیر نظام الدین کیرانوی کہتا ہے کہ یہ ایچ ملاں اس قابل کہاں کہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ابن حضرت حکیم الامت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی جیسے کامل کی تقریر کو زبان اردو میں ادا کرنے کے لئے مجھے مجمع اخلاق و کرم مولوی شاہ ظہیر الدین سید احمد نسیب شاہ رفیع الدین دہلوی بن حضرت مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی جو ان حضرات کی کتابوں کی اشاعت اور ان حضرات کا فیض عام کرنے میں سرگرم و مصروف رہتے سے ارشاد فرمایا کہ عزیز الاقتباس فی فضائل اخیار الناس حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز رحمہ کی چھوٹی سی کتاب ہے کتاب کیا گوہر نایاب ہے۔ اس میں شاہ صاحب نے وہ حدیثیں جمع کی ہیں جو خلفائے اربعہ کے فضائل میں مروی ہیں آپ کے تلمیذ خاص حضرت مولانا مرزا حسن علی صاحب محدث لکھنوی نے فارسی زبان میں ترجمہ کیا ہے گویا نور علی نور بنا دیا ہے

ابن ظہیر الدین سید احمد نسیب شاہ رفیع الدین نے عزیز الاقتباس سب سے پہلے ۱۲۹۷ھ میں مطبع احمدی دہلی سے شائع کیا تھا وہی نسخہ دوبارہ شائع کیا جارہا ہے۔

مگر چونکہ اس زمانے میں لوگوں کو فارسی زبان کا بہت کم خیال ہے اور لوگوں کو
 نفع اٹھانا محال ہے اگر روزمرہ کی صاف اردو میں ترجمہ ہو جائے تو ہر شخص
 کو نفع پہنچے لہذا مولوی صاحب موصوف کا فرمانا قبول کیا اور شاہ صاحب
 کتاب کی خدمت اپنے لئے باعث خیر و برکت سمجھ کر ترجمہ شروع کیا اور تشریح
 مطالب کے متعلق حسب ضرورت موقع موقع پر اور مضامین اضافہ کئے
 جو خط پکھنچ کر نیچے لکھ دیئے جس سے یہ رسالہ عام دیکھنے والوں اور نیز
 طالب علموں اور واعظوں کے لئے زیادہ کارآمد ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ حضرت
 شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کو جزائے خیر عطا فرمائے اور ان کے تصدیق
 میں مترجم مسکین کی مغفرت فرمائے آمین یا رب العالمین

(نظام الدین کیرانوی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمام تقریب خدا کے لئے ہے اور درود سلام حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ان کے آل اور اصحاب کرام سب پر ہو رہے شیخ امام علامہ افضل المتأخرین مسند وقت شیخ عبدالغزیز عمری دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔

خلفائے اربعہ کے فضائل

شیخین

أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ سَيِّدَا أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَالْأَخْبَرِ
إِلَّا الْبَشَرَيْنِ وَالْمُسْلِمَيْنِ — سادہ احمد والترمذی — ابوبکر و عمر
نبیوں اور رسولوں کے سوا اہل جنت کے اگلے پچھلے تمام درمیانی عمر کے
لوگوں کے سردار ہیں اور مسند احمد کی روایت میں کہل الجنۃ و شبابہا وارو
ہوا ہے یعنی جنت کے درمیانی عمر کے اور جوانوں کے سردار ہیں۔

فائدہ

یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ حضرت ابوبکر رضی و حضرت عمر رضی
خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد تمام امت سے افضل ہیں اور
یہی قرآن و احادیث کثیرہ و اقوال صحابہ رضی و تابعین کے مطابق ہے اور
اسی پر اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے جس نے اس کے خلاف کیا وہ درجہ

اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ نفوس اور اجماع کے مخالف ہے لہ

عُثْمَانُ ابْنُ عَفَّانَ وَبْنُ أَبِي الدُّنْيَا وَالْأَخْوَصِيُّ رواہ ابو یعلیٰ
عثمان ابن عفان دنیا اور آخرت میں میرے دوست ہیں اس کو ابو یعلیٰ نے
روایت کیا یَا عَلِیُّ اَنْتَ اَخِیْ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ رواہ الترمذی حضرت علی
اے علیؑ تو دنیا و آخرت میں میرا بھائی ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا

لے یہ حدیث جو ترمذی نے روایت کی ہے انس سے مروی ہے نیز ترمذی نے طریقہ علی
بن حنین سے اخراج کیا ہے وہ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں۔ قال کنت
مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از طلع ابو بکرؓ و عمرؓ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہذا ان سیدہ کہول
الاجنۃ من الاولین والآخرین الا البین والمرسلین یا علی لا تتخیر ہا حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ تھا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ نظر آئے آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ یہ دونوں
انبیاء و مرسلین کے علاوہ تمام دینیائی عمر کے لوگوں کے جنت کے سردار ہیں اے علیؑ دیکھنا ان کو اطلاع
نہ کرنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا فرمایا ہے تاکہ تجھ میں ڈر و فراق نہ ہو جائیں، نیز مہارث امور
لنا کہ حضرت علیؑ اس سے بھی اس طرح مرزی ہے ترمذی ابن ماجہ دونوں میں موجود ہے۔ غرض یہ حدیث
علیؑ سے بطریق مختلفہ متعدد ثابت ہوئی ہے حضرت علیؑ اپنے منہ سے شخص کی فضیلت بیان فرماتے ہیں
ایک جگہ ان ہی سے منقول ہے کہ من فضلی علی ابی بکر و عمر فجلتہما حدی الثوری یعنی جو مجھ کو ابو بکرؓ
و عمرؓ پر فضیلت دے گا میں اس کو مغسری کی حد دگاؤں گا۔ سبحان اللہ صحابہؓ آپس میں کس قدر
محبت رکھتے تھے اور کس درجہ حفظ مراتب کا خیال تھا۔ محمد نظام الدین کی راوی

لے ایک تہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چند اولو القرب جہارین میں تشریف رکھتے تھے آپؐ فرمایا
(حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمادیں)

أَبُو بَكْرٍ مَتَّى وَأَنَا مِنْهُ وَأَبُو بَكْرٍ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - رواه
 الفردوس الديلمی - ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اور میں ان سے ہوں اور ابو بکر رضی
 دنیا اور آخرت میں میرے بھائی ہیں۔ اس کو فردوس دیلمی نے روایت کیا اور یہ
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کے قریب بہرگز کمال اتحاد و بے تکلفی، معاملات و انبساط کی مقدمات
 حضرت کی طرف ایک کنایہ ہے۔ (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ
 مُحَمَّدٍ وَقَلْبِهِ) رواه الترمذی واحمد بے شک اللہ تعالیٰ نے حق کو عمر رضی اللہ عنہ کی

۱۔ اسی طرح حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے باب میں فرمایا کہ مَا أَنتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ یعنی
 تو مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں اس میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ یہ احادیث فضائل پر
 دلالت کرتی ہیں اور فضائل امور اضافہ میں امور اضافہ میں تعارض نہیں ہوتا۔ حضرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کی نسبت اور اعتبار سے فرمایا اور حضرت علی کی نسبت اور اعتبار سے فرمایا عرض
 کہ اس چاروں خلیفہ کرم و عظیم میں کسی کو کسی اعتبار سے فضیلت حاصل ہے اور کسی کو
 اعتبار سے اصحابی کا لغو و بیابانہ اکتدایت مہتمم -

بیتہ حاشیہ صفحہ ۸۳

کہ ہر شخص اپنے گھر کی طرف اٹھ چلے اور آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف چلے اور ان سے
 معاف کیا اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ہر نبی کا جنت میں اس کی امت میں سے ایک رفیق ہوگا
 اور میرا رفیق جنت میں عثمان رضی اللہ عنہ کی امت قریش میں سے ہیں ان کی نانی بیبا بنت حضرت
 عبدالمطلب تھیں جو آپ کے چھوٹی بھئی ہیں (وَنَهْلَامُ النَّبِيَّ كَبْرَانِي)

زبان اور دل پر کر دیا۔ اس کو ترمذی اور احمد نے روایت کیا ہے اور اسی کے

مطابق چھپس احکام شریعہ میں جن میں آپ کی رائے وحی کے مطابق ہوئی۔

منجملہ ان کے چند آیات ہیں جیسے آیتہ فدا و حجاب اور مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنانا

وغیرہ یہ سب باتیں حضرت عمرؓ کے قول کے موافق نازل ہوئیں کتبہ حادثہ

میں اس کی توثیق ہے۔ عُمَانُ أَحِبَّی اُمَّتِیْ ذَاکُرْ مَہَا۔ مرادہ ابو نعیم

عثمان میری اُمت میں سب سے زیادہ حیا دار اور سخی ہیں اس کو ابو نعیم نے

لے بعض روایت میں "جل" کی جگہ "وضع" آیا ہے یعنی "وضع الحق" اور ترمذی میں یہ روایت ابن عمرؓ

سے مروی ہے ابو ذرؓ اور حاکم، ابو ذرؓ سے روایت کرتے ہیں اور ابو عمرؓ استعجاب رکتاب کا نام ہے

میں اور بعضی دلائل النبوت میں حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں "کنا لا نبعد ان

السکینۃ علی لسان عمرؓ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ ہم اس بات کو کچھ بعید نہیں سمجھتے

کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر ایسی باتیں بول رہے ہیں جو ہمارے خیال میں یہ بات نذر حق

کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان لسان الغیب کی ترجمان ہے۔

تہ قصہ یہ ہوا کہ جب جنگ بدر سے مشرکین پکڑے آئے تو اس میں مشورہ ہوا کہ ان کو قتل کیا جائے

یا فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے۔ اہل ابوبکر صدیقؓ سے رائے لی گئی ان کی رائے فدیہ لینے کی ہوئی اور

قتل مناسب نہ سمجھا گیا اور حضرت عمرؓ حضرت سعدؓ کی رائے قتل کی طرف مائل ہوئی کیونکہ ان میں

بہادر لوگ گرفتار ہو کر آئے تھے فدیہ لیکر چھوڑ دینا ان کا قرین صفت نہ ہوا۔ آپس میں اسی طرح

رائیں مختلف ہوئیں اور جبریلؑ اختیار دے گئے جو چاہو کہ حضرت رسالتؐ نے حضرت ابوبکرؓ

کی رائے سے اتفاق کیا اور فدیہ لیکر چھوڑ دیا۔ اس شبہ یہ ہوتا ہے کہ جب منجانب اللہ خیار ہو

گیا کہ جو چاہو کہ عتاب کیوں نازل ہوا۔ اس کا جواب یہ ہوا کہ خیال رکھیں اباحت ہوتا ہے اور

انتہا اور آزمائش کے وقت خیال کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ خیال اسی قسم کا تھا۔ یعنی انتہا

کے طور پر تھا مگر چونکہ ممدانوں کو تنگی پیش آ رہی تھی اس لئے آپ نے فدیہ اختیار فرمایا اور انتہا کا

روایت کیا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۵

خطرہ قلب مبارک میں نہ گذرا۔ حالانکہ حضرت عمرؓ کی رائے عند اللہ محبوب تھی کہ دین میں سخت ہونا چاہیے
ان کا قتل ہی بہتر ہے۔ لہٰذا بخاری و مسلم میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ قال و انفت ربی فی ملک
فی مقام ابراہیم و فی الحجاب و فی اساری بدر یعنی میری رائے تین باتوں میں میرے رب کے موافق رہی مقام
ابراہیم کے مصطفیٰ بنانے میں اور حجاب کے بارے میں اور بدر کے قیدیوں کی نسبت۔ بدر کے قیدیوں کا حال
گذر چکا۔ مقام ابراہیم کے مصطفیٰ بنانے کی صورت یہ ہے حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا ”یا رسول اللہ دو تختہ من مقام ابراہیم مصطفیٰ“ اس کی جہا
محذوف ہے یعنی اگر آپ مقام ابراہیم کو مصطفیٰ بنالیں تو بہتر ہے یعنی مقام ابراہیم میں دو رکعت
طواف کی پڑھا کریں۔ چنانچہ یہ آیت نازل ہو گئی ”لو تخذوا من مقام ابراہیم مصطفیٰ یعنی بنالو
مقام ابراہیم کو مصطفیٰ اور حجاب کی یہ صورت ہوئی کہ حضرت عمرؓ نے ازواج مطہرات کو پڑھ
کے لئے فرمایا تو حضرت زینبؓ نے جواب دیا کہ و انک علیا یا ابن الخطاب والوحی نیرل فی
بیوتنا یعنی اسے ابن خطاب تم ہم کو پردہ کا حکم کرتے ہو حالانکہ وحی ہمارے گھر میں اتنی ہے
یعنی اگر پردہ بہتر ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر پر ضرور حکم پردہ کا بھیجا غرض یہ کہ تم کو یہ منصب حاصل نہیں
کہ ہم کو پردہ کا حکم کر دے جب یہ قصہ پیش آیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی و اذا سالتمہن
متاعا فامسوا من دون الحجاب یعنی اگر تم کو کوئی شے مانگی ہو اگر سے تو پردے کے پیچھے کھڑی ہو کر مانگا
کر دے مانتے نہ آیا کرو۔ اگر کوئی یہ شبہ کرے کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں تین باتوں میں موافقت آئی ہے
اور کتاب میں چھ میں احکام کی تصریح گذر چکی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں
کوئی کلمہ محض پر دلالت نہیں کرتا اور عدد واقف اکثری نفی نہیں کیا کرتا۔ چنانچہ کتابوں میں مصرح ہے
(محرم نظام الدین کیرانوی)

یَا عَلٰی اَنْتَ مَتٰی یَنْزِلَ هَارُوْنُ مِنْ مُوسٰی اِلَّا اَنْتَ لَا یَبْقٰی دَعْبُیْ سِوَاہٖ وَسَلَامٌ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ
 اے علی! تم میرے لئے ایسے ہو جیسے موسیٰ کے لئے ہارون تھے مگر میرے بعد کوئی نبی نہیں
 اس کو مسلم نے روایت کیا مطلب یہ ہے کہ درجہ انبوت اور قرب منزلت اور کمال اتحاد اور

لے اور بخاری کی روایت میں یہ لفظ آئے ہیں کہ «ما ترضیٰ ان تکون بنی ہنزلہ ہارون من موسیٰ» کیا
 تو ترضیٰ نہیں کہ ہو جائے مجھ سے ہنزلہ ہارون کے موسیٰ سے یعنی جیسے موسیٰ ہارون کو اپنی
 جگہ چھوڑ کر طور پر گئے تھے ایسے ہی تجھ کو مدینہ میں اہل وعیال پر چھوڑ جائیں، اس کا قصہ یہ ہوا کہ جب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ تبوک کا ارادہ فرمایا تو خیال ہوا کہ مدینہ میں اہل وعیال کی نگرانی
 کون کرے اور سفر دور دراز کا ہے چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نسبت اور صحابہؓ کے قربت قریب
 رکھتے تھے۔ آپ نے ان سے ارشاد فرمایا کہ تم مکان ہی پر رہو اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے افسرہ
 خاطر ہو کر عرض کیا کہ کیا مجھ کو عورتوں اور بچوں پر چھوڑے جاتے ہو مطلب یہ تھا کہ کیا میں
 جہاد پر چلوں میں پر رہوں۔ آپ نے ان سے تسلی اور تسفی کے طور پر فرمایا کہ «افسرہ کیوں ہوتے
 ہو دیکھو موسیٰ علیہ السلام جب طور پر گئے تو ہارون، کو اپنی جگہ چھوڑ گئے میں تم کو تمام گھرا پر
 چھوڑے جاتا ہوں۔ اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ خاموش ہو گئے اور وہیں ٹھہر گئے حضرات شیعہ اس سے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت پر استدلال کرتے ہیں حالانکہ یہ محض لہجہ اور بدیہ استلال ہے خلافت کا
 اس سے کیا تعلق ہے۔ تاہم وہ کی بات ہے کہ خیال و اطفال کی حفاظت پر اس شخص کو چھوڑا جاتا
 ہے جو قربت قریب رکھتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا
 نداد بھائی ہیں۔ اس لئے اپنی کو پسند فرمایا کہ خانگی ضرورت سے پوری طرح تکفل ہو جائیں گے علاوہ انہیں
 سنتوات کا معاملہ تھا کیونکہ تمام عبادین آپ کے ساتھ جانے کو تیار ہیں اگر پیچھے سے کوئی بغیر آجائے
 تو ظاہر ہے کہ کوئی ایسا شخص غافل ہونا چاہیے جو حرمِ نحر سے بقی قربت رکھتا ہو کہ اپنے ننگ ناموس کے
 خیال سے ان پر کچھ نہ کرنے دے یہ سب باتیں قربت اور مشقت داری سے تعلق رکھتی ہیں اس کو خلافت

تکلفی اور اختلاط جو مارون کو موسیٰ کے ساتھ تھا۔ وہ سب تم کو میرے ساتھ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۸) خلافت عہد کے تو خلافت عاصم تا زمرہ دینہاے کیا علائقہ محض گھر کی حفاظت سے
 جمیع مسائل میں خلافت پر استدلال کیونکر ہو سکتا ہے دوسری بات یہ ہے کہ یہ استدلال بھی بعد کے لوگوں کی
 بلند پرستی کا خیال کا نتیجہ ہے ورنہ خود حضرت علیؑ چاروں نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ میری نسبت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا لہذا خلافت مجھ کو پہنچتی ہے وہ تو اہل زبان تھے جو کچھ سان لہجی
 ترجمان سے نکلتا تھا اس کو خوب سمجھتے تھے اگر اس میں کوئی لفظ خلافت کی طرہ اشارہ کرتا تو ضرور ظاہر
 فرماتے کیونکہ بر تقدیر عدم اظہار کتمان حق لازم آتا تھا حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کتمان حق کیوں فرماتے
 مگر وہ جانتے تھے کہ واقعی گھر پر گھر کا آدمی رہنا چاہیئے اور یہی آپؑ منشا تھا اسلئے ایسے دعوے حضرت
 علیؑ کی زبان پر نہ آئے اللہ الا انہ لابی بعدی بخاری کی رعایت میں تو موجود نہیں اسلام کی روایت میں ہر
 یہ بھی اپنے جابر ثقفی اور غایت کرم فرمایا کہ یہ آدمیہ خاطر نہ ہوں۔ کیونکہ یہاں درختے غازی تھے، اداوار
 تھے جنگ سے رہ جانے کا سخت ملال تھا۔ آپؑ نے بھی حد سے زیادہ تشنگی کے الفاظ فرما دیئے کہ
 میں کیا کہوں میرے بعد نبوت نہیں ورنہ میں تو وہ بھی تم کو دیدوں۔ جیسے کہہ دیتے ہیں کہ میں تم کو جان
 تک دیدوں سلطنت بخش دوں۔ مطلب یہ ہے کہ میں تم سے غایت درجہ خوش اور تمہارے لئے جان و
 مال سے موجود ہوں جب میری خوشی اس میں ہے کہ تم یہاں رہ جاؤ تو کیا تم میری خوشی پسند نہیں
 کرتے، اگر یہ بات نہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ یہی مضمون حضرت عمرؓ کے بارے میں بھی آیا ہے بلکہ اس
 سے صاف الفاظ ہیں کہ ”لو کان بعدی نبی لکان عمر“ اگر میرے بعد نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتا کہتے صریح الفاظ
 ہیں۔ چاہیئے تھا حضرت عمرؓ سب آگے بڑھ کر خلافت کا دعویٰ کرتے مگر نہیں وہ جانتے تھے کہ یہ غایت
 الطاف کی باتیں ہیں یا یوں کہئے کہ حضرت علیؑ یا حضرت عمرؓ یا ابو جحس کے لئے ایسے الفاظ فرمائے وہ ان
 کی لیاقت اور استعداد کا اظہار ہوتا تھا کہ یہ لوگ اس قابلیت اور لیاقت کے آدمی ہیں چنانچہ آپؑ کے بعد ہر
 ایک بچے بعد دیگرے خلیفہ ہوا۔ اور یہ مرزہ لیاقت اور استعداد آپؑ اپنی امت کے ہر عالم کے
 کے حق میں فرماتے ہیں۔ چہ جائیکہ اصحاب دم ان کو تو ہر طرح کی نصیحت ہے اور فرض کمدہ اس

حاصل ہے ہاں اتنی بات البتہ ہے کہ میرے بعد کوئی نئی انہیں ہوگا۔ یہ حدیث حضرت
امیر رضی اللہ عنہ کی علو منزلت میں ہے۔

(فقہ حاشیہ صفحہ ۸) حدیث سے خلافت بھی ثابت ہوئی تو ہم کہتے ہیں ”بعدی“ کا لفظ اس میں بھی ہے اور
اس میں بھی حضرت عمرؓ کے بارے میں ہے اب ایک سے کم بعد اور دوسرے سے زیادہ بعد مراد لیا جائے
اس کے لئے قرینہ اور دلیل کی ضرورت درجہ مطلب فوت اور اس حدیث سے یہ مراد لینا کہ ہر منزلت ہارون
موسیٰ کے ساتھ رکھتے تھے وہ سب حضرت علیؓ کو آپ کے ساتھ شامل تھے ہم پوچھتے ہیں کہ استغاب پر کونسا
لفظ دلالت کرتا ہے بلکہ ظاہر ہی منزلت ہے کہ جیسے موسیٰ ہارون کو بنی اسرائیل پر چھوڑ گئے تھے انحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علیؓ کو مکان پر چھوڑ گئے تھے۔ جیسے ہارونؓ کو موسیٰؓ کے ساتھ تعلقات تھے
یہ ضرور نہیں کہ ہر شے اور ہر بات میں مناسبت ہو اگر سے تو اتنی مناسبتیں کیا کم ہیں کہ حضرت علیؓ ثابت
کے بھائی تھے، آپ سے بے تکلف تھے آپ اسی کو اپنے بعد مکان پر چھوڑ گئے جیسے ہارونؓ کو موسیٰؓ
کیا ساتھ تعلقات تھے۔ اور اگر اب بھی خلافت ہی کا راگ لگایا جائے تو ہم یہ وجہ بہ دلیل اہمال پیش
کرتے ہیں تو اب جو شخص خلافت کا مدعی ہو یا ان تمام احتمالات کو اٹھائے یا اپنے دعوے کے موافق
تصریح دکھائے اور اگر کہا جائے ”والا نہ لای بعدی“ سے نکلتا ہے کہ سوائے منزلت نبوت کے اور
تمام مراتب میں علیؓ ہارونؓ جیسے تھے لہذا خلافت ثابت ہوئی تو ہم کہتے ہیں کہ جمیع منازل میں منزل
نبوت بھی داخل ہے جب منزلت نبوت کا استثناء تو عام مخصوص بعض ہو گیا تو عام مخصوص بعض کب
واجب العمل ہوتا ہے مگر ظنی ہوتا ہے چنانچہ کتب حدیث میں اس کی تصریح موجود ہے۔ علاوہ انہی انفس
خلافت میں کس کا انکار ہے البتہ ترتیب خلافت میں کلام ہے سوال یہ ہے کہ حضرت کی وفات شریف
کے بعد خلافت کا حق کس کو حاصل ہے اس میں ہم بعد اسے جند کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ صدیقؓ کا ہے اور
وہ غلبہ اول تھا اور میرے چنانچہ کتب حدیث اس امر کی پوری قیامت میں اور بیحد کتابوں میں مصرح ہے

”ابوبکر صَاحِبِی وَمَوْصِی فی الْعَامِ سَدُّ وَوَحْلٌ خَوْخَةٌ اِلَّا خَوْخَةٌ“
 اُنْی بُکْرٌ دَوَاکَ عِیْدُ اللّٰہِ بِنِ احْمَد۔ ابوبکر میرا پارہ ہے (اور یہ لقب ان کو اللہ
 تعالیٰ نے کلام مجید غایت فرمایا، اور میرا مونس غار ہے سب کھڑکیاں دوسری ہیں
 ہیں) بند کرد دو مگر ابوبکر رضی کی رہنے دو اس کو عبد اللہ بن احمد نے روایت کیا۔ اس
 میں آپ کی طرف اشارہ ہے۔

لہ قال اللہ تعالیٰ۔ اذ یقول لصاحبہ لا تحزن ان اللہ معنا۔ اس میں ابوبکر رضی کو صاحب فرمایا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۹
 کہ بعض بعض باتوں میں عقل اجتہادی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے تعارض کیا اور توبہ جنگ و
 جدل پہنچی، جو بات اپنے نزدیک ٹھیک معلوم ہوئی اس کے پیرو ہوئے گو سب معاملہ اللہ فی اللہ
 ہی تھا مگر جو بات اپنے عند میں غلط معلوم ہوئی اس کے خلاف پر توبہ بقتال پہنچی۔ خلافت
 اتنا بڑا عظیم الشان امر اس پر حضرت علی رضی نے کبھی حضرت ابوبکر رضی یا عمر رضی یا عثمان رضی سے مقابلہ
 نہ کیا اگر خلافت واقعی ان کا حق تھا تو اپنے حق پر تعرض کرنا ضرور تھا۔ پھر کیا وجہ تھی کہ کبھی
 اس طرف اشارہ نہ ہوا، عجیبہ دیکھئے کہ اگر تھوڑی دیر کو یہ بھی مان لیا جائے کہ خلافت
 حضرت علی رضی کا حق تھا اور حضرت ابوبکر رضی خلیفہ برحق نہ تھے تو ظاہر بات ہے کہ ان
 کا جہاد بھی درست نہ ہوگا۔ کیونکہ خلیفہ نہ ٹھہرے اور جب جہاد درست نہ ہوا تو جو
 اشیاء مال غنیمت میں آئیں وہ کسی کو یقین جائز نہ ہوئیں۔ اب ہم سوال کرتے ہیں کہ محمد بن صفیہ کس سے
 پیدا ہوئے، حضرت علی رضی کے صلب اور صفیہ کے بیٹ سے پیدا ہوئے اور حضرت ابوبکر رضی
 کے زمانہ خلافت میں خفیہ جہاد میں گرفتار ہو کر آئیں تھیں اور حضرت علی رضی کو دے دی تھیں
 اگر ابوبکر رضی کا جہاد اور ان کی خلافت برحق اور مسلم تھیں تو خفیہ سے حضرت علی رضی کو
 صحبت کرنا کیونکر جائز ہو سکتا ہے۔

إِنِّي لَا أَنْظُرُ إِلَى شَيْءٍ طَيِّبٍ إِلَّا لَمْسٍ وَابْتِجَانٍ قَدْ قَرَأْتُ مِنْ عِبَرِ سُلَاحِ التَّوَمَاتِ

میں نیا طہین لہنس وچن کو دیکھتا ہوں کہ عمر کے مسانے سے بھاگ جاتے ہیں اس کو ترمذی نے روایت کیا۔ اور اس کا سبب یہ تھا کہ حضرت عمرؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت پہنچا لیتے تھے جیسے کہ ابو بکرؓ و عثمانؓ آپ کی صورت جمالیہ اور حضرت علیؓ حضرت عمرؓ کے ہزنگ تھے۔ اِنَّمَشَدَ هَذِهِ الْكَلِمَةَ بَعْدَ بَيْتِهَا حَيَاءُ عُمَانُ رَوَاهُ ابُو نَعِيمٍ - بنی کے بعد اس است میں سب سے زیادہ حضرت عثمانؓ حیاداریں۔

اَنَا دَارُ الْحَكَمَةِ وَعَلَى رَأْيِهَا - رواه الترمذی - میں حکمت کا گھر ہوں اور علیؓ اس کا دروازہ ہے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

أَنْتَ عَقِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ قَالَ لَا يَكْفِي بَلْكَ رَوَاهُ التَّيْمُذِيُّ - آپ نے حضرت ابو بکرؓ کی نسبت فرمایا کہ تو خدا کا آزاد کیا ہوا دوزخ کی آگ سے ہے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

أَلَحْتُ بَعْدَئِذَا مَعَ عُمَرَوِ بْنِ الْخَطَّابِ حَبِثُ كَانُ رَوَاهُ الْحَكِيمُ التَّيْمُذِيُّ - حق میرے بعد عمر بن الخطابؓ کے ساتھ ہے جہاں وہ ہو اس کو حکیم ترمذی نے روایت کیا۔ عُمَانُ أَمَّا كَلْتُمُ الْكَابُوتِي قَبْلَ السَّمَاءِ - رواه الطبرانی - میں نے عثمانؓ کا نکاح ام کلثوم سے نہیں کیا مگر سبب سے وحی آسمانی

ملہ ایک روایت میں اَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ دَعَا عَلِيٌّ بِهَا أَيَّامَهُ يَعْنِي فِي عِلْمِ شَهْرِ رَجَبٍ اور علیؓ اس کا دروازہ ہے۔ - معصوب زبیر کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ کو عقیق کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے نسب میں کوئی ایسی بات نہ تھی کہ کوئی عیب لگا اور لیث بن سعد اور ایک عجمی کا قول ہے کہ ان کے جمال کی وجہ سے ان کو عقیق کہتے ہیں۔

(نظام الدین کیرانوی)

کے یعنی ام کلثوم لا نکاح حضرت عثمان رضی سے وحی کے حکم سے ہوا، اس کو
 طرانی نے روایت کیا۔ اَنَّ ابْنَهُ لَقِيَ ابْنَ اُمِّ قُحَافٍ فَاطَمَّتْ مِنْ عَيْتٍ۔ (رواہ الطبرانی)
 اللہ تعالیٰ نے مجھ کو فرمایا کہ میں قاطعہ کا نکاح علی رضی سے کروں اس کو طرانی نے تصدیق
 ابو بکر کیا اَمَّنَ النَّاسَ عَلٰی فِی مَالِهِ وَصَحْبَتِهِ الْبُؤْبُؤُكَ وَكَوْنُكَ مُتَّخِذًا حَلِيلًا لَا تَخْذُ
 اَبَا بَكْرٍ حَلِيلًا وَلَكِنْ اُخُوَّةً اَلَا سَلَامٌ (رواہ مسلم) مجھ پر سب سے زیادہ
 احسان کرنے والا اپنے مال اور صحبت میں ابو بکرؓ ہے اگر میں کسی کو اپنا جانی دوست
 بناتا کہ ایک روح دو قالب کا حکم رکھتا، اور ہر امر میں مرجح کار ہوتا۔ اور
 صحیحین کی ایک روایت میں غیر ربی اتنا لفظ اور زیادہ ہے یعنی سوائے اپنے
 پر دو گار کے، تو ابو بکرؓ کو بنانا لیکن اسلام افضل ہے اس کو سلم نے روایت کیا
 اور چونکہ یہ مرتبہ خدائے تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے لہذا اپنے بہ نسبت حضرت
 صدیق رضی کے توقف فرمایا۔ اور حدیث کی بعض روایتوں میں آیا ہے۔ کہ ابو بکرؓ
 صدیق رضی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات سے پہلے جناب رسل
 گائب مرتبہ غلت حاصل ہو گیا اور مرتبہ غلت سے وہ مرتبہ مراد ہے جو مرتبہ قرب
 الہ اس حدیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ درجہ غلت درجہ محبت سے ارفع ہے اور چونکہ
 غلت جو صفت حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی ہے اور محبت عدت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی۔
 لہذا ابراہیم خلیل اللہ آنحضرت سے افضل ہوئے حالانکہ یہ خلاف واقع ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت
 مسلم صفت غلت اور محبت دونوں کے جامع ہیں۔ چنانچہ سلم نے ابن سعد سے روایت کی ہے کہ آپ
 نے فرمایا: وَاَقْدَاتُ اللّٰهِ مَا حَكَمَ اللّٰهُ خَلِيلًا لِّهَذَا اَبُو بَكْرٍ اَفْضَلُ مِنْ نَبِيِّ قَاتِلِي عِيَالِي مَنْ لَّيَّسَ لِيْ تَفْصِيْلٌ تَصْرِحُ
 کی ہے کہ درجہ محبت درجہ غلت سے ارفع ہے نیز محبت ثقات قلب میں ہوتی ہے نہ غلت لہذا محبت
 کا درجہ زیادہ ہوا

(محمد نظام الدین کیرانوی)

نزولت اور اتھا وہیں بشر کی انتہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بتناؤ
جو صدیق اکبرؓ کے ساتھ تھا اس سے یہ بات پورے طور پر واضح ہے جس کا
جی چاہے کتب احادیث و سیر میں دیکھ لے۔ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی بَاہِیْ بِمَا لَیْسَ بِکِتْمِہِ
لِیَوْمَہٗ عَرَفَہٗ وَبَاہِیْ بِعَمْرِہٖ اَلْخَطَّابِ خَاصَّہٗ وَصَافِی السَّمَاوِ مَلٰئِکَہِ
اَلَا وَہُوَ یُوقِّرُ عَمْرَہٗ وَصَافِی الْاَرْضِ شَیْطَانِ اِلَّا وَہُوَ یَفِیْہِ مِنْ عَمْرِہِ
رواہ ابن عساکر۔ اللہ تعالیٰ عرفہ کے دن عموماً اپنے ملائکہ پر فخر کرتا ہے اور
عمر بن الخطابؓ پر خصوصاً اور یہ میاں ات عرفہ میں عاجیوں کے حاضر ہونے کی
وجہ سے ہے۔ اور آسمان میں کوئی فرشتہ ایسا نہیں جو عمرؓ کی توقیر نہ کرتا ہو
اور زمین میں کوئی شیطان ایسا نہیں جو عمرؓ سے نہ بھاگتا ہو۔ اس کو ابن عساکر
نے روایت کیا ہے۔ بِکَلِّیْ نَبِیِّیْ وَرَفِیقِیْ فِی الْجَنَّةِ وَرَفِیقِیْ فِیْہَا عِثْمَانُ رَوَاهُ
الترمذی۔ ہر نبی کا جنت میں ایک رفیق ہے اور جنت میں میرا رفیق عثمانؓ ہے
اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

مَنْ کُنْتُ وَلِیًّا فَعَلِیْہِ رَوَاهُ اَحْمَدُ الترمذی جس کا ولی و
مددگار میں ہوں اس کا ولی و مددگار علیؓ رہے اس کو احمد اور ترمذی نے
روایت کیا۔

اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی لَیْکُمْ وَفِیْ سَمَائِہِ اَنْ یَّخْطَاہُ اَبُو بَکْرٍ الصِّدِّیْقُ فِی الْاَرْضِ۔ رَوَاهُ
الحارث و الطبرانی۔ اللہ تم اپنے آسمان پر اس بات کو گروہ رکھتا ہے کہ ابوبکرؓ زمین میں منسوب بخطا
ہوں اس کو حارث اور طبرانی سنہی سند میں روایت کیا

لَمَّا اَسْلَمَ عُمَرُو تَابِیْ جُبْرِیْلُ فَقَالَ اَسْمِعْ بِشْرَ اَهْلِ السَّمَاوِ بِاسْلَامِہِ

عَمْرُو دَاةِ الْحَاكِمِ حَبِثَ عَمْرُو اِسْلَامَ لَانَّ تُوْمِرَ سَ پَاسِ جَبْرِئِلِ اَنْتَ اُوْر كِهَا كِه عَمْرُو
كِه اِسْلَامَ سَ فَرِشَتَ فَوْشِ هُو كِه اِس كُو حَاكِمَ نَ رَوَايَتِ كِيَا ۔

عَمْرُو اِنْ كَيْدُ خَلْقٍ بِشَفَاعَةِ عُمَانَ مَبْعُوثٍ اَلْفَاقِدُ اَسْتَوْجِبُوا النَّارَ اَلْبَحْثُ
بَعِيْرُ حِسَابٍ رَاوَاةِ ابْنِ عَسَاكِرَ ۔ عُمَانِ رَفِ كِي شَفَاعَتِ سَ سَتَرِ تَرِ اَسْتَوْجِبُ
نَارِ بِلَا حِسَابِ جَنَّتِ مِيں جَائِئِ كِه دُفَعِي اِنْ سَ اَعْمَالِ كَا حَسَابِ نَ هُو كَا
اِس كُو ابْنِ عَسَاكِ نَ رَوَايَتِ كِيَا ۔ اُوْر يَہ سَبِّ صَا حِبِّ عَلُوْ مَنْقِبَتِ كِه اَظْهَارِ
كِه لُغَتِ ہِے ۔

عَلِيٌّ اِنَّ اللّٰهَ جَعَلَ ذُرِّيَّةَ كُلِّ نَبِيٍّ فِيْ صُلْبِهِ وَاِنَّ اللّٰهَ جَعَلَ ذُرِّيَّتِيْ فِيْ
صُلْبِ عَلِيٍّ ابْنِ اَبِي طَالِبٍ رَاوَاةِ الطَّبْرَانِيَّ ۔ اللّٰهُ تَعَالٰی نَ ہَرْفِ كِي اُوْلَا دَا اِس كِي اِثْبَاتِ
مِيں قَرَارِ دِی ہِے اُوْر مِیْرِ اُوْلَا دِ عَلِیِّ ابْنِ طَالِبِ كِي اِثْبَاتِ سَ اِس كُو طَبْرَانِیَّ نَ رَوَايَتِ كِيَا اُوْر
مَرَّ اِس مِيں يَہ ہِے كہ عَلِیِّ ابْنِ طَالِبِ كُو يَا اَعْخَرَتِ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم كِي صَدْرَتِ مَثَابِہِ تَہِ
يَا عَيْنِ كِ مَطَالَعَانِ كِي نَسَبَتِ اَعْخَرَتِ سَ اِیْسِ ہِے جِیْسَ فَرَحِ كِي نَسَبَتِ اَصْلِ ہِے يَا ظِلِّ
كِي صَا حِبِّ ظِلِّ سَ اُوْر مِہَا اِسْرَافِ وَ اِنْفَادِ اَنْفُسِكُمْ رَا سَتِ آتَا ہِے

سُحَيْرِ اِقْتَدَا وَاِبَا اَلْاَيُّنِ مِنْ لَعْنَتِيْ اَبِيْ بَكْرٍ وَعُمَرُو فَانَّهُمَا حَبِلُ اللّٰهِ
مَمْدُودٌ وَهَنْ تَمَسَّكَ بِمَا فَقَدْ تَمَسَّكَ بِاَعْرُودٍ اَلْوُثْقَى لَا نَفْصَادَ لَهَا رَوَا
الطَّبْرَانِيَّ ۔ اِنْ دُونُوں كِي اِقْتَدَا اُوْر پِیْرِ دِی كہ رُو جہِ مِیْرَ لَعْنَتِ مِيں لِيْعِي
اَلْبَكْرَ رَفِ وَ عَمْرُو كِيونكہ وَہ دُونُوں اللّٰہ كِي دَرَارِ شَدِّہ رَسِي اِس جِس نَ اِنْ كُو پَكْرُ اِ
اِس نَ حَلَقَہِ مَضْبُوطِ كُو پَكْرُ اِس كُو اَنْقَطَاعِ نَہِیں ہِے اُوْر جِلِّ اللّٰہِ دِينِ اَلْمُہِی سَ
كُنَا يَہ ہِے جِیسا كہ قُرْآنِ مَجِيدِ مِيں اَشَارَہِ ہِے وَ اَعْتَصَمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيعًا لِيْعِي كہ

سب لکھ کر اللہ کی رسی مضبوط پکڑو۔ اور عروۃ الوثقیٰ بھی دین ہی سے کنایہ ہے اس کی طرف بھی قرآن میں اشارہ ہے۔ "فَقَدْ اسْتَمْتَك بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ" اور یعنی حلقہ مضبوط کے ساتھ تمسک کیا یعنی دین اسلام کے ساتھ۔

ابن عثمان الاذلیّ مَنْ هَاجَرَ إِلَى اللَّهِ بِأَهْلِهِ بَعْدَ لُوطٍ - سناہ علیہ السلام
 الطبرانی۔ عثمانؓ ان لوگوں میں سب سے پہلے ہیں جنہوں نے لوط علیہ السلام کے بعد اپنی بیوی کے ساتھ اللہ کی طرف ہجرت کی (یعنی اپنی بیوی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ) اول ہجرت حضرت عثمانؓ نے کی اس کو طبرانی نے روایت کیا۔ لَا يَجِبُكَ إِلَّا مَوْمِنٌ وَلَا يَعْصُكَ إِلَّا مُنَافِقٌ
 قتالہ عسکریؒ سناہ الترمذی۔ آپ نے حضرت علی رضی کی شان میں فرمایا کہ تجھ کو دوست نہیں رکھتا مگر مومن اور تجھ کو دشمن نہیں سمجھتا مگر منافق یعنی علی رضی کی دوستی ایمان کی نشانی اور دشمنی نفاق کی علامت ہے۔

أَمَّا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ أَنَّى أَهْلُ الْبَيْتِ
 فَيُحْشَرُونَ مَعِيَ ثُمَّ أُسْطَرُّ أَهْلُ مَكَّةَ حَتَّى أُحْشَرَ بَيْنَ الْحَرَمَيْنِ سناہ
 الترمذی) میں اہل ان لوگوں کا ہوں جن سے قیامت کے روز زمین شق ہوگی (یعنی قیامت کے روز سب سے پہلے قبر سے میں اٹھوں گا پھر ابوبکر رضی پھر عمرؓ پھر اہل بیت کی طرف اُڑوں گا وہ لوگ میرے پاس جمع ہو گئے اس کے بعد اہل مکہ کا انتظار کروں گا یہاں تک کہ ما بین حرمین ان سے اٹھوں گا اس کو ترمذی نے روایت کیا۔ اور حضرت ابوبکرؓ اور ساتھ عثمانؓ ہوئے کی وجہ تخصیص آپ کے ساتھ ان کا ہم طہیت ہونا اور ان کی فضیلت

اور وجہ فضیلت میں اپنے ساتھ کمال تشبیہ کا ظاہر کرتا ہے۔ اور یہ بات ان کی قبروں سے ظاہر ہے کہ آپ کے پاس اسی ایک حجرے میں بنی ہیں حکیم خاقانی نے روضہ مبارک کی تعریف میں کیا خوب کہا ہے۔

بنی حسد محمدی را جولانگہ سرسیدی را

پیشش دو خلیفہ رخ نہفتہ جوزا بکشت رخس خفتہ

ہر سہ شدہ یک نہاد و یک راہ چوں یک الف و دو لام اللہ

آہوئے زمیں و کعبہ نافہ مشکش پسر ابو قحافہؓ

عَمَّانَ جَاءَ عُثْمَانُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَلْفٍ دِينَارٍ فِي كَلْبَةٍ

جَحِينٍ جَهْرًا جَيْشُ الْعَسَةِ فَتَشْرَهَا فِي حَجْرَةٍ قَرَأَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَسَلَّمَ يَقْبَلُهَا فِي حَجْرَةٍ وَيَقُولُ مَا ضَرَّ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ

حَرَّتَيْنِ مَرَاةَ أَحْمَدَ - جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جشن عشر

یعنی اس لشکر کے لئے جو جنگ تبوک (تبوک ایک شہر ہے حدود شام میں

مدینہ سے سو کھنڈر) کی واسطے نصاریٰ عرب و شام سے لڑنے کو تیار اور مقرر

فرمایا تھا سامان کرنا شروع کیا تو حضرت عثمانؓ ہزار دینار کی بھٹی آتیں

لائے اور آپ کی گود میں الٹ دی۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے اس وقت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ ان دیناروں کو اپنی گود

میں الٹ پٹ کر دیکھتے ہیں اور جانچ کے طور پر اوپر تلے کرتے ہیں اور فرماتے ہیں

کہ عثمانؓ اس کے بعد جو عمل کریگا اس کو سفر نہ ہو گا یہ کلام آپ نے دو مرتبہ

فرمایا۔ اس کو احمد نے روایت کیا۔ اس میں حضرت عثمانؓ کے ان اعمال اور

نفقات کی قبولیت کی بشارت ہے جو انہوں نے خدا کی راہ میں کئے یعنی جو کچھ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں اللہ کے واسطے پیش کیا وہ مقبول ہوا اور جو عمل کئے ان میں کسی طرح کا ضرر یا پ کو نہیں پہنچ سکتا نیز اس سے اشارۃً ان مخالفین کے خیالات کا رد ہوتا ہے جو مفروضے سے بھولی باتیں سن کر آپ پر طعن و تشنیع کرتے تھے اور یہ کلمہ جامع یعنی ماضی و مستقبل و ماضی و مستقبل کے بارے میں غلو یا آئہ تبلیغ میں مقصود ہیں اور جناب امیر کے بارے میں خصوصاً حدیث۔

اللَّهُمَّ اِنَّ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُ دَامَ بَيْنَ بَعْثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جَيْشًا فِيهِمْ عَلِيٌّ خَرَفَعَ رَأْسُكَ لَاحِقَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَدُ يَدِهِ رَفَعُوا إِلَيْكَ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ حَقٌّ شَرِيفٌ عَالِيًّا - رواه المستمدي - آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک لشکر میں کی طرف روانہ کیا اس میں حضرت علیؑ کے ساتھ تھے کہ آپ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور دعا کی کہ اے الہی جب تک مجھ کو علیؑ کی صورت نہ دکھائے میری موت نہ بھیجے اس کو ترمذی نے روایت کیا چونکہ آپ کی وفات شریف کا زمانہ قریب تھا اس لئے دعائے فراتے تھے کہ علیؑ کے آنے سے پہلے سفر آخرت پیش نہ آجائے۔

أَلَيْسَ بِكَ فِي الْجَنَّةِ وَهَسْرَتِي الْجَنَّةِ وَهَسْرَتِي الْجَنَّةِ وَهَسْرَتِي الْجَنَّةِ

ابوبکرؓ جنت میں عمرؓ جنت میں عثمانؓ جنت میں علیؓ جنت میں ہیں۔

حُبُّ ابْنِ بَكْرٍ وَعُمُورُ مِنَ الْإِيمَانِ وَبَعْضُهُمَا كُفْرٌ وَمَنْ سَبَّ
أَصْحَابِي فَقَدْ سَبَّ اللَّهَ مَنْ حَفِظَنِي فِيهِمْ فَأَنَا أَحْفَظُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
سَوَاكَ ابْنِ عَسَاكِرٍ۔ ابوبکرؓ و عمرؓ کی دوستی ایمان ہے اور ان کی دشمنی
کفر۔ جو میرے اصحابؓ کو برا کہے اس پر خدا کی لعنت جو شخص ان کے
درمیان مجھ کو یاد رکھے یعنی ان کے درمیان میرا ملاحظہ کرے اور ان
کی صحبت اور خدمت کا حق جو مجھ پر ہے ملحوظ خاطر اور پیش نظر رکھے ان
کے ساتھ تعظیم اور توقیر سے پیش آئے اور طعن و تشنیع اور سب و شتم نہ
کرے تو میں قیامت کے روز اس کی محافظت کروں گا یعنی جب وہ قیامت
کے دن اپنے گناہوں کی مغفرت اور عفو برائے گا سخت محتاج ہوگا۔ میں
اس کی شفاعت کروں گا۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا۔

أَمَّا أَهْلُ امَّتِي بَارَكْتَ أَبُوبَكْرٍ وَأَمَّا أَهْلُ دِينِ اللَّهِ عُمُورٌ وَأَمَّا
مَحْيَا عَثْمَانَ وَأَقْصَاهُمْ عَلِيٌّ سَوَاكَ ابْنِ عَسَاكِرٍ۔ میری امت
میں امت پر بہت زیادہ جہرا بن ابوبکرؓ کوین الہی میں سخت اور نیز عمرؓ
اور نہایت سچے حیا دار عثمانؓ رحم اور بڑے قاضی علیؓ۔ اس کو ابوعبسی نے
روایت کیا۔

فائدہ: قضا کے معنی متقاضی یعنی مدعی و مدعا علیہ کے جھگڑے
چکانے اور احقاق حق و ابطال باطل کرنا۔

مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ

مَرَقًا ابْنُ عَسَاكِرٍ - ہرنی کے دو وزیمیں اور میرے دو وزیر اور دو یار
ابوبکرؓ و عمرؓ - اس کو ابن عساکر نے روایت کیا۔

عُثْمَانُ حَقِيٌّ كَسَحِيٍّ مِنْهُ الْمَلَأَ مَعَهُ مَرَقًا ابْنُ عَسَاكِرٍ - عثمانؓ غرض
بہت حیا دار ہیں ان سے فرشتے حیا کرتے ہیں۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا

مَا أَتَجَسَّسْتُ عَلَيْكَ أَتَجَاوَزُكَ لِحَبْلِي مَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - آپ نے
حضرت علیؓ کے بارے میں فرمایا کہ میں نے ان سے سرگوشی نہیں کی۔ لیکن اللہ
نے سرگوشی کی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

فائدہ :- اس کا قصہ یہ ہوا کہ ایک روز نماز عشا کی تکبیر ہو گئی
اور حضرت علیؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کچھ سرگوشی کرتے
رہے یہاں تک کہ بہت رات ہو گئی اس وقت بعض منافقوں نے آپؐ طعن کے
ظور پر کہا کہ وَلَقَدْ طَالَ جَنَاحُكَ مَعَ ابْنِ عَسَاكِرٍ - یعنی چچا کے بیٹے (علیؓ)
کے ساتھ بہت کاٹا چھو سی رہی۔ اس کے جواب میں آپؐ نے یہ ارشاد
فرمایا اَنْتَ تَجَسَّسُنَا اَمْ تَجَاوِزُنَا کَلَامَ کَايِيہ سہہ کہ میری سرگوشی
بمنزلہ اللہ کی سرگوشی کے ہے کہ اس کی خوشنودی اور رضا مندی کے مطابق
ہے اور یہ کلام بعینہ خدا کے تعالے کے اس قول کے موافق ہے۔ وَمَا
رَأَيْتُ اِذْ رَضِيتُ وَلَدِيْنَ اِلَّا رَحِيْلًا -

مے یہ آیت جنگِ حدیبیہ نازل ہوئی۔ قصہ یہ ہوا کہ جب جنگ ہوئی احمد بن حنبلہ کی روایتی ہونے لگی
تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک مٹھی کنکریاں اس لشکر کی طرف پھینکیں اللہ کی قدرت سے
ہر شخص کی آنکھوں میں خاک پڑ گئی اور شکست کھا کر بھاگ گئے عیب سب مفرد ہو گئے تو اس خیال
سے کہ مسلمان یہ نہ سمجھیں کہ فتح ہماری قوت سے ہوئی یہ آیت نازل فرمائی مطلب یہ تھا کہ تم نے قتل
باقی مشعر

ابوبکر رَحِمَ اللہُ اَبَا بَکْرٍ نَزَّحَتْنِیْ رَیْبَتْنِیْ وَحَمَلَتْنِیْ اِلَیَّ کَا بَرِ السَّهْجَةِ وَصَحْبَتْنِیْ فِی الْغَارِ وَاعْتَقَ بِلاَکًا مِنْ مَّالِهِ وَمَا نَفَعَتْنِیْ مَالٌ فِی الْاَسْلَکِ مَا نَفَعَتْنِیْ مَالٌ اَبِیْ بَکْرٍ۔ رواہ الترمذی۔ خلا ابوبکر رضی اللہ عنہ پر رحم کرے کہ اس نے اپنی بیٹی سے میرا نکاح کیا۔ اور محمدؐ کو دارالہجرت یعنی مدینہ میں لے گیا اور غار میں میرا مصاحب ہوا اور بلالؓ کو اپنے مال سے آزاد کیا اور جتنا نفع محمدؐ کو ابوبکرؓ کے مال نے دیا کسی کے مال نے نہیں دیا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

فائدہ :- ابوبکرؓ صدیق کا حضرت کو سوار کر کے مدینہ لے جانا، مشہور بات ہے کہ اس وقت دواؤنٹ مع سامان سفر حضورؐ اقدس میں پیش کئے اور آپؐ نے قبول فرمائے۔ اس کے بعد تین رات دن غار ثور میں میں چھپے رہے اور ابوبکرؓ امدان کے بیٹے عبداللہؓ کے امدان کے غلام عامرؓ بن فہیرہ کے ہمراہ مدینہ کو روانہ ہوئے اس قصہ کی طرف قرآن شریف کی اس آیت میں قوی اشارہ موجود ہے۔ لا اتصورہ فقد نصرہ اللہ اذ اخرجہ الذین کفروا ثانی اثنین اذ ہما فی الغار اذ یقول لصاحبہ لا تحزن ان اللہ معنا فانزل اللہ سکیۃ، اخ اور آنجناب کی نصرت و حمایت کے بیان میں بھی یہی آیت واضح ہے اور حضرت ابوبکرؓ کا نیک کاموں اور جہاد و سامان

(بقیہ د شیعہ صفحہ ۹۹)

قتل نہیں کیا خدا نے کیا اور اسے عسکر و صفی اللہ علیہ وآلہ وسلم، تم نے کئی بار نہیں چھکس خدانے چھکس۔ مغربیکہ ہماری طرف خیال رہے اور مدد ہماری طرف سے سمجھی جائے اپنا دخل نہ دیا جائے (نظام الدین بکری دہلوی)

جہاد میں مال خرچ کرنا کہ ہزاروں تک نوبت پہنچی حدیث و میر کی کتابوں میں

مستور ہے۔ رَحِمَ اللَّهُ عُمَرَ يَقُولُ الْحَقُّ وَإِنْ كَانَ حُرًّا أَسَدَكَهُ الْحَقُّ سَلَمَ

وَمَالَهُ مِنْ صِدْقٍ رَحِمَ اللَّهُ عُثْمَانَ كَيْسَ تَحْيِيهِ الْمَلَائِكَةُ نَجَّهَتْ بَحِيثُ عَمَلِهِ

اَنْتَصَرَحَ اَللّٰهُمَّ اِدْرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَدِيثُ دَارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ۔ اللہ عز و جل پر

رحم کرے کہ وہ حق بات کہتے ہیں گو کڑوی لگے ان کو حق گوئی نے اس حال پر

پہنچا یا ہے کہ اب ان کا کوئی درست نہیں۔ یعنی ان کی حق گوئی اس حد کو پہنچ

گئی ہے کہ جو کہتے ہیں حق کہتے ہیں اور چونکہ لوگوں کی طبیعت کے خلاف

ہوتا ہے لہذا ان کے کہنے سے کدھر ہوتے ہیں۔ لہذا حق گوئی کی وجہ سے

حقوق دوستی بھی ان کے ساتھ ملحوظ نہیں رکھتے اور دل میں سب کچھ کرتے ہیں حق

گوئی اور حق گو گو لوگوں کا یہی حال ہے کہ سب لوگ حق گوئی کے مقابلہ

میں معاملات کے اندر رنجیدہ ہوتے ہیں اور یہ اس طرف اشارہ

ہے کہ عمرؓ چونکہ حق گوئی کا شیوہ رکھتے ہیں بہت سی باتیں جو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں یا پس غیبت دین و دنیا کے

تمام معاملات میں مصلحت کی غرض سے کہتے ہیں لوگ ان سے ناسخ مکر اور

رنجیدہ ہوتے ہیں اور چونکہ لوگوں کے دلوں میں غرض نفسانی گھسی ہوئی

ہے طعن و تشنیع کرتے ہیں اور بے ہودہ تعارضات و درمیان میں لاسے ہیں

پس یہ تمام خلاف حق اور باطل ہے بات دہی ہے جو عمرؓ کہتے ہیں

اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اِنَّ اللّٰهَ وَضَعَ الْحَقَّ

عَلٰی لِسَانِ عُمَرَ وَتَبَلَّاهُ الْحَقُّ بَعْدِي مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ حَيْثُ كَانَ

الْحَدِيثُ وَاللَّهُ اعْلَمُ۔ خدا عثمانؓ پر رحم کرنے اس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اس نے عیش عشرت یعنی غزوہ تبوک کا سامان کیا اور ہماری مسجد کو فراخ کر دیا یہاں تک کہ ہمارے لئے وہ گنجائش کی ہو گئی۔ خدا علیؓ پر رحم کرے الہی حق کو اس کے ساتھ دائرہ کر جہاں وہ جائے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

فائدہ ۴:- عیش عشرت غزوہ تبوک کو کہتے ہیں کیونکہ اس میں صحابہ اکرام کا تنگ حال تھا اسباب سفر کم دستیاب ہوتا تھا۔ مگر بفضلہ تعالیٰ حضرت عثمانؓ کی اعانت بے غایت سے سرانجام ہو گیا۔ اور مسجد کی توسیع اس طرح ہوئی کہ حضرت عثمانؓ نے ایک قطعہ زمین جو مسجد سے ملحق تھا۔ بعض انصار سے خرید کر مسجد میں شامل کر دیا اور اس پر حضرت رسالہ مآب سے دخولِ جنت کی بشارت پائی چنانچہ مصحیحین میں ہے کہ اَمَّا بَعْدُ لَا يَجْتَمِعُ بَيْنَهُمْ جَهَنَّمَ فِي قُلُوبِ مُنَافِقٍ وَلَا يَجْتَمِعُ اِلَّا مُؤْمِنٌ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ رَضِيَ اللہُ عَنْہُمْ اَبْنِ عَسَاكَم۔ چار شخص ہیں جن کی محبت منافق کے دل میں جمع نہیں ہوتی اور ان کو مومن کے سوا اور کوئی دوست نہیں رکھتا یعنی ان کی محبت مومن ہی کے دل میں ہوتی ہے، ابو بکرؓ عمرؓ عثمانؓ علیؓ اس کو ابن عساکم نے روایت کیا

فائدہ ۵:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چہار یار کی دوستی ایمان کی نشانی ہے اور ترکِ محبت نفاق کی صریح علامت ہے۔

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِرَاءٍ وَابْنِ كَبْرَةٍ

وَكُمُودُ عُمَانَ وَعَلِيٍّ وَطَلْحَةَ وَنَابِيْرٍ فَتَعَزَّكَ الْقَضَاءُ فَقَالَ رَسُولُ
 اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اِحْدُ جَمَاعَتِكَ اِلَّا بَيْنِيْ اَوْ صِدْقُ
 اَوْ شَهِيدٌ سِوَاكَ مُسْلِمٍ - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوہ مسرا پر
 تشریف رکھتے تھے اور ابو بکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ اور علیؓ اور طلحہؓ
 اور زبیرؓ ساتھ تھے ایک پتھر کو جفش ہوئی اور ہلا تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و
 آلہ وسلم نے فرمایا کہ پتھر جا کہ نہیں ہے پتھر پر مگر پیغمبر، صدیق، شہید اس کو
 سلم نے روایت کیا۔

فائدہ :- ان حدیث سے منصب صدقیت حضرت صدیق اکبرؓ
 کے لئے ثابت ہوا اور مرتبہ شہادت ان پنجتن حضرت عمرؓ و عثمانؓ و
 علیؓ و طلحہؓ و زبیرؓ کے لئے۔ ان کی شہادت کا واقعہ کتب احادیث و سیر
 میں مشہور و معروف ہے ان اہل جملہ حضرت طلحہؓ و زبیرؓ کی شہادت جنگ جمل
 میں واقع ہوئی۔ طلحہؓ کو شہادت سردان کے ہاتھ سے ہوئی، اس نے اول ہی
 لڑائی میں زہر کا بھجا ہوا تیر زانوئے مبارک پر مارا لوگ آپ کو اٹھا کر اس
 وقت بصرہ کے دیرانے میں لے گئے۔ اسی حال میں حضرت امیرؓ کے
 ہمراہیوں میں کا ایک شخص ان کے پاس گیا انہوں نے اس سپاہی کے
 ہاتھ پر تجدید بیعت کی دگویا کہ یہ بیعت بواسطہ سپاہی کے امیر
 ہی سے ہوئی، اس کے بعد شربت شہادت نوش فرمایا جب یہ
 خبر جناب امیرؓ کو پہنچی تو آپ نے خدا کا شکر ادا کر کے فرمایا کہ
 الحمد للّٰہ الذی افروجه من الدنیا و بیعتی فی عقبہ - یعنی حمد و سپاس اس خدا کو

جس نے اس کو دنیا سے اس حال سے نکالا کہ میری بیعت اس کی گردن میں ہے۔ یہ اشارہ ہے دونوں طرف سے بیعت کے ایجاب و قبول کا اور حضرت زبیرؓ کا قصہ یہ ہوا کہ جنگِ جمل حضرت علیؓ سے صلح کر کے طرفین سے صفائی ملی حاصل کر کے اسی حال میں لشکر سے جدا ہو کر خیمہ کی طرف جاتے تھے۔ جب وادیِ القریٰ میں پہنچے نمازِ عصر پڑھنے کو اترے اور نمازیں مشغول ہوئے۔ بعد میں تھے کہ ایک شخص خیر آباد سے آپ کا سر مبارک لگا کر بصرہ کو واپس ہوا اور حضرت کی خیمہ گاہ پر آ کر ایک شخص کی وساطت سے یہ واقعہ جناب امیرؓ تک پہنچایا۔ آپ یہ حال دریافت فرما کر غضب ناک ہوئے اور فرمایا۔ **ولبشر قاتل ابن صفیۃ بالنار** یعنی ابن صفیۃ کے قاتل کو آتش دوزخ کی بشارت دے۔ اور پسر ابن صفیۃ زبیرؓ ابن عوام ہیں اور صفیۃ عبدالمطلب کی بیٹی ہیں۔

جب یہ کلام اس شخص تک پہنچا وہی خیر اپنے پیٹ میں مار کر جہنم رسید ہوا اس پر حضرت امیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔

حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةَ بِالنَّارِ۔ سچ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ابن صفیۃ کا قاتل آتش دوزخ میں ہے۔ یعنی زبیرؓ کا قاتل دوزخی ہے۔

اہل بیت کے فضائل

اَتَانِي مَلَكٌ فَسَلَّمَ عَلَيَّ فَذَلَّ مِنَ السَّمَاءِ كَوْمَنْ نَزَلَ قَبْلَهَا فَبَشَّرَنِي
 اَنَّ الْحُسَيْنَ وَالْحُسَيْنَيْنِ سَيِّدَا شَبَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ وَاَنَّ فَاطِمَةَ
 سَيِّدَةَ نِسَاءِ اَهْلِ الْجَنَّةِ مرواه ابن عساکر - میرے پاس
 ایک فرشتہ آیا آتے ہی مجھ کو سلام کیا (یہ، آسمان سے اترا اس سے
 پہلے نہ اُترا تھا۔ پس مجھ کو بشارت دی کہ حسنؑ اور حسینؑ جو ان بہشت
 کے سردار ہیں اور فاطمہؑ نہ ہزار بہشت کی عورتوں کی سردار ہیں۔ اس کو
 ابن عساکر نے روایت کیا۔

اَنَّ الْحُسَيْنَ وَالْحُسَيْنَيْنِ هُمَا رِيحَانَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا۔ مرواه الترمذی
 حسنؑ اور حسینؑ دنیا میں میرے باغ کے دو پھول ہیں، یعنی دنیا میں میرے
 گل مراد و شرف و ثناء ہیں، اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ غَدَاةً وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مَرَحَلٌ
 مِنْ شَعْرِ اسْوَدَ فَجَاءَ الْحُسَيْنُ بِنْتِ عَلِيٍّ فَأَدْخَلَهَا ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَأَدْخَلَ
 مَعَهُ ثُمَّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَأَدْخَلَهَا ثُمَّ جَاءَ عَلِيٌّ فَأَدْخَلَهَا ثُمَّ قَالَ

اِثْمًا يُرِيدُ اللّٰهُ مِيْثًا هَبْ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرْكُمْ
 تَطْهِيرًا۔ - سواہ مسلم۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کے وقت
 گھر سے باہر تشریف لائے اور صوف کا ایک گمبل اوڑھے ہوئے تھے جس
 پر کجاہہ شتر کی صورت کے نقش تھے کہ حسن رضی بن علی رضی آگئے آپ
 نے ان کو گمبل میں لے لیا پھر حسین رضی آئے ان کو بھی داخل کیا۔ پھر حضرت
 فاطمہ زہرا رضی تشریف لائیں ان کو بھی اسی میں داخل کیا پھر حضرت علی رضی
 آئے ان کو بھی اسی میں لے لیا اور یہ آیت پڑھی جس کا ترجمہ یہ ہے
 کہ اے اہل بیت اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ تمہاری پلیدی دور کر دے
 اس کو مسلم نے روایت کیا۔

فائدہ :- اس آیت کا نزول اولاً ازواج مطہرات کے لئے

ہوا اور ثانیاً بطریق اولیت ان نفوس اربعہ طاہرہ کے حق میں۔

لَمَّا ذَلِكْ هَلَكَ الْاَيَةُ كُنُوعُ ابْنَاءُكَ وَابْنَاءُكُمْ وَبَنَاءُ نِسَاءِ
 نِسَاءِكُمْ وَانْفُسُكُمْ الْاَيَةُ دَعَا سُوْلُ اللّٰهِ مَعْلَى اللّٰهِ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ سَلَّمَ
 عَلَيَّاهُ وَفَاطِمَتَا وَحَسَيْنَا فَقَالَ اللّٰهُمَّ هُوَ لَاءَ اَهْلُ بَيْتِي ۔ دوا
 ۔ جب یہ آیت نازل ہوئی جس کا مضمون یہ ہے کہ بلائیں ہم

اپنے فرزندوں کو اور اپنی عورتوں کو اور اپنے نفوس کو اور تمہارے
 نفوس کو۔ تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی رضی اور فاطمہ
 اور حسن اور حسین رضی کو طلب کیا اور فرمایا۔ الہی یہ میرے اہل بیت
 ہیں اس کو مسلم نے روایت کیا۔

إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ أَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَىٰ وَالتَّوْحِيدُ
 اتَّخَذُوا كِتَابَ اللَّهِ وَاسْتَسْلَكُوا بِهِ فُحْتُ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ دَرَسَ عَلَيْهِ
 فِيهِ ثُمَّ قَالَ فَاهْلُ بَيْتِي أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ
 فِي أَهْلِ بَيْتِي سَرَوَاهُ مُسْلِمٌ۔ میں تم میں دو چیزیں بزرگ قدر و گرانہار
 یعنی حالی مرتبہ چھوڑتا ہوں۔ اول کتاب اللہ کو مضبوط پکڑو اور اس کو اختیار
 کرو پس آپ نے کتاب اللہ کے عمل پر کمال تحریریں کی اور رغبت دلائی پھر
 فرمایا کہ ”میرے اہل بیت“۔ یعنی میں تم کو اپنے اہل بیت کے بارے میں
 خدا کو یاد دلاتا ہوں۔ یعنی ان کی تعظیم و توقیر اور محبت کے بارے میں
 اس کو مسلم نے روایت کیا۔

فائدہ ۱:۔ اس حدیث سے دو چیزوں کا اہتمام اور ان کی حفاظت
 نکلی ایک قرآن شریف کی پیروی کہ خدا کا فرمان ہے ، احکام دینی
 اور جمیع امور کی تفصیل اس میں موجود ہے۔ دوسرے اہل بیت کی تعظیم و توقیر
 کی رعایت اور ان سے محبت کا وجوب اور یہ حکم تمام اہل بیت
 کو شامل ہے۔ اور اہل بیت جملہ قسم کے ہیں ”ازواج مطہرات“ اولاد
 (۳) بھائی (۴) چچا (۵) پھوپھیاں اور لوگ جو علاقہ مصاہرت رکھتے ہیں جیسے
 خسر اور داماد۔

كُلُّ مَنِ الْبَرِّ جَالٍ كَثِيرٌ وَكَمْ يَكْمُلُ مِنَ السَّمَاءِ الْأَمْثَرِ يَمُنُّ
 عَمْرَانُ وَأَسِيَّةُ أَمْرَأَتُهُ فِرْعَوْنُ وَخَدِيجَةُ بَنْتُ خُوَيْلِدٍ وَطَاهِرَةُ
 بَنْتُ حَسَمَةَ وَفَضْلٌ عَالِيَةُ عَلَى السَّامِ وَكَفَّيْلُ السَّوْدِيِّ عَلَى

مَسَاجِدِ الطَّعَامِ رواہ مسلم - بہت سے مرد کمال کو پہنچے اور عورتیں کمال کو نہ پہنچیں مگر مریم عمران کی بیٹی اور آسیہ فرعون کی بیوی اور خدیجہ خلیلہ کی بیٹی اور فاطمہ محمدؐ کی بیٹی اور عائشہ رضہ عورتوں پر ایسی فضیلت ہے جیسی ثریدہ (شور بے میں جھگی ہوئی روٹی) کو تمام کھانوں پر ہے - اس کو مسلم نے روایت کیا -

خلاصہ یہ ہے کہ تمام جہان کی عورتوں میں سے پانچ عورتوں نے ذاتی صفاتی فضیلت پائی، مریمؑ، آسیہؑ، خدیجہؑ، فاطمہؑ عائشہؑ اور ہر ایک وجہ فضل میں یکتا ہے۔ عائشہ صدیقہ رضہ عمدہ فضیلت رکھتی ہیں اس لئے آپ کے منہ سے ان کے بارے میں لفظ فضل نکلا جو لفظ کمال سے ابلاغ ہے اور ظاہر ہے کہ عائشہ صدیقہؑ کی ذاتی و صفاتی فضیلت البواب علم و سخا و زہد و تقویٰ اور نفع رسانی امت میں عموماً اور خصوصاً اعلیٰ درجہ پر ہیں اور سیرۃ النساء رضہ طہارت ذاتی و زینت صفاتی رکھتی ہیں - البواب زہد و تقویٰ میں ان کی فضیلت اور جناب نبویؐ کے اخلاق و افعال سے مشابہت ایک بلند مرتبہ اور عالی منصب ہے یعنی ان کے اخلاق و عادات جناب رسالت سے بہت کچھ ملتے جلتے ہیں -

أَحَبُّ أَهْلِي إِلَى فَاطِمَةَ رَوَاهُ الْمُتَوَمَذِي - مجھ کو اپنی اہل میں زیادہ محبوب فاطمہ رضہ ہیں - اس کو ترمذی نے روایت کیا
صَدَقَ اللَّهُ رَسُولُهُ إِنَّكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْدَاحُكُمْ فِئْتَنَةٌ

نَظَرْتُ إِلَى هَذَيْنِ بَصِيَّتَيْنِ يَمُشِيَانِ وَكَيْشَرَانِ فَلَمَّا أَصْبَرَحْتُ
 قَطَعْتُ حَدِيثِي وَرَفَعْتُهُمَا - رواه احمد والترمذی
 وابن ماجہ والیو داؤد والنسائی - خدا اور اس کے رسول
 نے سچ فرمایا اور آیت کا مضمون یہ ہے کہ تمہارے اولاد اور اموال
 آزمائش کا سبب ہیں میں نے ان دو بچوں (یعنی حسن رضی اللہ عنہما) کو
 دیکھا کہ چلتے تھے اور ٹھوکر کھاتے تھے پس مجھے صبر نہ ہو سکا یہاں تک
 کہ میں نے کلام ختم کر دیا۔ اور ان کو اٹھالیا (یعنی آپ نے اس
 حال میں کہ خطبہ پڑھتے تھے ان کو مچھلتا اور گرتا دیکھ کر خطبہ چھوڑ
 کر دونوں کو گود میں اٹھالیا، اس کو احمد، ترمذی، ابن ماجہ، البوہاری
 اور نسائی نے روایت کیا۔

الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ شَتَقَا الْعَرْشَ دَيْسًا بِمَعْلَقَيْنِ - رواه الطبرانی
 حسنؑ اور حسینؑ دونوں عرش کے گوشوارے یعنی عرش کی آرائش
 و زینت ہیں اور عرش پر معلق نہیں ہیں۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا

فائدہ

شرف سے مراد گوشوارہ حسی نہیں کہ زیور کی قسم سے ہو۔ اور
 عرش پر معلق ہو بلکہ گوشوارہ معنی مراد ہے جیسے کہ حدیث میں حضرت
 امیر حمزہؑ کے حق میں اسد اللہ آیا ہے۔

مَنْ أَحَبَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي
 رواه احمد وابن ماجہ۔ جو حسنؑ اور حسینؑ کو دوست رکھتا ہے وہ مجھ کو دوست رکھتا ہے اور

جوان کو دشمن جانتا ہے وہ مجھ کو دشمن جانتا ہے۔ اس کو احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔

مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي مَثَلُ سَفِيحَةِ نُوحٍ مَنْ سَرَكَبَهَا نَجَّى وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ۔ رواہ الترمذی والبیہقی — میرے اہل بیت کی مثال ایسی ہے جیسے نوح کی کشتی، جو اس پر سوار ہو گیا ہلاک ہونے سے بچ رہا اور جو رہ گیا اور سوار نہ ہوا غرق ہو گیا۔ یعنی جوان سے محبت رکھتا ہے اور ان کی معیت اور موافقت کرتا ہے خدا کی حمایت اور نصرت میں آجاتا ہے۔ اس کو ترمذی اور بیہقی نے روایت کیا۔

سَأَلْتُ سَارِجَةَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي وَلَا يَتَزَوَّجَ لِي أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ فَأَعْطَانِي ذَلِكَ۔ سَأَلَا الطَّبْرَانِيَّ وَالْحَاكِمُ۔
میں نے اپنے پروردگار سے جو بابرکت و بزرگ ہے درخواست کی کہ میں اپنی امت میں سے کسی سے نکاح نہ کروں اور نہ کوئی میری امت میں سے نکاح کرے مگر دیہ کہ وہ جنت میں میرے ہمراہ ہو پس خداوند تعالیٰ نے مجھ کو یہ بات عطا کی۔ اس کو طبرانی اور حاکم نے روایت کیا۔

فائدہ ۱:- یعنی جس کو رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ زوجیت حاصل ہے وہ دخولِ جنت کی بشارت میں داخل

ہے۔ داخل ہے۔ عام ہے کہ نکاح کی خواستگاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہو یا دوسروں کی طرف سے۔

اُحِبُّتُمْ عَلٰی الصِّدَاقِ اَشَدُّكُمْ حُبًّا لَا هَلَ بَيْنِيْ وَاصْحَابِيْ۔

مراواہ ابن عدی والقرہ دوس۔۔ تم میں پل صراط پر زیادہ ثابت قدم وہ شخص ہے جس کو میرے اہل بیت اور اصحاب کی محبت زیادہ ہے اس کو ابن عدی اور فردوس نے روایت کیا۔

فائدہ :- اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ جس کو آل اور اصحاب کی محبت نہیں پل صراط پر اس کا قدم لغزش کرے گا اور منشاء اس کا یہ ہے کہ آل اور اصحاب کی محبت نہ ہونے سے اس کے ایمان میں خلل واقع ہوگا۔

هٰذَا اِنْ اِبْنَايَ فَاَبَتَيَّ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُحِبُّهُمْ فَاَحِبَّهُمَا فَاَحِبَّ مَنْ يُحِبُّهُمَا مراواہ الترمذی۔ یہ دو یعنی حسن اور حسین میرے نوادے ہیں الہی میں ان دونوں کو دوست رکھتا ہوں تو بھی ان کو دوست رکھ اور جو ان کو دوست رکھے اس کو دوست رکھ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

اَحِبُّوْا لِلّٰهِ لِمَا يَعْدُوْكُمْ مِنْهُمْ مِنْ تَعَمُّهٖ وَاَحِبُّوْا لِيَّ لِلّٰهِ وَ اَحِبُّوْا اَهْلَ بَيْتِيْ لِیَّحِبُّیْ مراواہ الترمذی۔ اللہ کو دوست رکھو اس لئے کہ وہ تم کو نعمتیں کھلاتا ہے اور اللہ کی دوستی کی وجہ سے مجھ کو دوست رکھو اور میری دوستی کی وجہ سے میرے اہل بیت کو دوست رکھو

نے روایت کیا۔

فائدہ :- یعنی نعم حقیقی کی نعمتوں کی وجہ سے اس سے دوستی رکھو

اس کی دوستی کی وجہ سے اس کے پیغمبر سے اور اس کے پیغمبر کی دوستی

کی وجہ سے اس کے اہل بیت سے

اللَّهُمَّ احْبِبْنَا عَلَى حُبِّهِمْ وَامْتِنَا عَلَى حُبِّهِمْ وَاحْشُرْنَا مَعَهُمْ

مَعَتْ لِعَوْنِهِمْ وَاجْعَلْنَا مِنْ أَتْبَاعِهِمْ۔

آمین یا رب العالمین ۰

وسیلہ النجات

فارسی متن

شہادۃ العزیز و مہربانی

تالیف :-

رسالہ وسیلۃ النجات

تصنیف فخر المحدثین ذوالعلم والتمیز مولانا شاہ عبدالعزیز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حق حمده والصلاة والسلام على حبيبہ وجندہ الیم یاقلب
القلوب ثبت قلوبنا علی و نیک سبب تالیف شخصی از شنایان کہ بمنہیب
تشیع الفت داشت استقامت نمود کہ چند کلمہ در بیان دلائل حقیقت فرقہ ناجیہ
باید نوشت بحکم الدین البقیعہ اجابت آن مسؤل کردہ آمد و این رسالہ را وسیلۃ
النجات نامیدہ شد السلام علی من اتبع الهدی -

سوال در بیان اہلسنت و شیعہ گفتگو بسیار واقع شدہ سننیان دعوی
می کنند کہ مذہب ما برحق است و موافق قرآن و حدیث است و کتاب ہائے
ہمہ باطل و اقرار نسبت مذہب اہل بیت ہست بلکہ مذہب اہل بیت ہمیں
است کہ ما میراریم و شیعہ ہم ہمیں دعوی میکند کہ قرآن مذہب ما است و
طریقہ امام جعفر صادق رض است و کتاب ہائے سننیا نیز غیر معتبر میگویند

و دریں بارہ جواب ثانی از آیات قرآنی کہ در آن جائے دم زندن کسے نباشد
 و عذر منقطع گردد و باید نوشت کہ طالبان راہ نجات بر آن عمل نمایند از مذہب
 باطل درت بردارند جواب اسے برآمد اول بنائے ہر مذہب را دریافت
 کن و کتابہائے ہر فرق را یکسو گذار و در طاق بنہ و چوں ہم بنائے ہر یکے وقف
 شوی آن بنا را بر آیات قرآنی مطابق کن و بنائے ہر کدام مذہب کہ حکم واضح
 یعنی آنرا مذہب حق دانستہ کتابہائے آن میخوان و بعمل آرد بنائے ہر مذہب
 کہ باطل یا بی کتابہائے آنہا را و سادس شیطانی دانستہ در آب انداز و گرد آن
 ہرگز مگرد و آنہا را پارہ پارہ کن و یقین دال کہ آن مذہب اہل بیت نیست
 بلکہ مذہب شیطان است پس بدانکہ بنائے مذہب اہل سنت بر ایمان و
 تقویٰ و صلاح و راستی ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ و غیر ہم از مہاجرین
 و انصار و دیگر اصحاب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ ہزار ہا کس بودند
 ہمراہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در راہ خدا جہاد و نماز کردند و
 مدت حیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ در نصرت و حمایت او
 بودند و بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در خلافت خود عدل
 انصاف و راستی گردیدند و خدمت اہل بیت و محبت آنہا بجا آوردند و
 امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ ہمیشہ بآنہا نشست و برخاست نمود و
 ہمراہ آنہا با کفار جہاد کردہ و در پس آنہا نماز خواندہ و ہمیشہ بآنہا محبت داشتہ
 و بعد وفات آنہا در حق آنہا دعائے خیر نمودہ بسیار مدح و مناقبت آنہا
 بیان فرمودہ و بنائے مذہب شیعہ بر کفر و نفاق خلافتائے ثلاثہ و غیر ہم ہزار آن

صحابہ سید ابرار است کہ اینہا میگویند کہ ہمہ آنها ایمان نفاق آورده بودند
 ہجرت ہم برائے ریاست و طمع دنیا کردہ بودند و ہمہ جہاد و عبادت آنها
 برائے ریا بودند برائے خدا و بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 باہل بیت او ایذا رسانیدند و علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ را یاری نکردند و حق او نیز
 در گرفتند و متابعت و نماز علی رضی اللہ عنہ ہمراہ اینہا بنا بر خوف و تقیہ بود
 حتی کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و خنجر طاہرہ خود را در نکاح عمر برائے
 تقیہ داد و نام پسران خود ابو بکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ و عثمان رضی اللہ عنہ ہم برائے
 تقیہ نہاد و صحابہ مخلصین اندک بودند ابوذر رضی اللہ عنہ و مقداد رضی اللہ عنہ و سلمان رضی اللہ عنہ و عمار رضی اللہ عنہ
 و جابر رضی اللہ عنہ و چند کس دیگر اسے برادر چوں بنائے ہر دو مذہب در یافتی پس
 پس بدانکہ دلیل بر بنائے مذہب اہل سنت آیات قرآنی بسیار اند کہ
 ہر یک از آل برائے اثبات و استحکام ان بنا کافی است و بنا بر اختصار
 درین مقام چند آیات نوشتہ می شود قولہ تعالیٰ :- **وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ**
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ — و سابقین کہ اولین اند از مہاجرین و انصار
 و انا کہ پیروی و متابعت سابقین کردند بہ نیکوئی یعنی با ایمان و طاعت
 راضی شد خدا سے تعالیٰ از آنها و راضی شدند آنها از خدا سے تعالیٰ
وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ — و ہمیا کرد خدا برائے
 آنها بہشت ہا کہ جاری اندر نیزستانل یا درستان آنها نہر خلابدین
فِيهَا أَسْدٌ — ایں ہمہ مہاجرین و انصار و متابعت کنندگان آل ہا

در بهشت با باشند همیشه این آیت بر ملا ندرائے کند که مهاجرین و انصار
 سابقین ہمنہ بہشتی اند و متابعت کنندگان آنہا کہ بعد آنہا بودند و طبعاً
 آنہا اختیار کردند آنہا ہم بہشتی اند و شک نیست کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ از مهاجرین اولین است کہ وقت ہجرت ہمراہ پیغمبر صلعم بود
 و عمر رضی اللہ عنہما و علی رضی اللہ عنہما و دیگر از مهاجرین اولین اند ہر کہ ابو بکر
 را از مهاجرین اولین نداند بسبب انکار این آیت کافر باشد قال اللہ تعالیٰ
 اِذْ اَخْرَجْنَا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ اَیْکُنَّ اِذْ هُمْ فِی الْغَارِ اِذْ یَقُوْلُ
 لِبِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا — چوں بیرون کردند رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کفار مکہ در حالیکہ دوم دس بودند چوں بودند
 ہر دو در غار چوں میگفت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم در بار
 خود را کہ ابو بکر صدیق است اند و بگوین مشو بدرستی کہ خدا با ما است و
 متابعت کنندگان آنہا بواقعی مهاجرین و انصارند کہ بعد اینہا ایمان
 اور دند و ہجرت و نصرت کردند و حق تعالیٰ دریں آیت خبر داد کہ ہمیشہ
 در بہشت خواهند بود پس ثابت شد کہ ایشال قطعی بہشتی اند ہر کہ ایشال
 را بہشتی نداند بسبب انکار این آیت کافر باشد و اگر در این مقام
 شیطانے بیاید و تراءد سوسہ دہد کہ شاید مراد ازین آیت مهاجرین باشند
 کہ شیعہ در حق انہا حصن ظن دارند کہ ہجرت آنہا فی سبیل اللہ بود و ہجرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ و غیرہ برائے طمع دنیا بود جواب او بگو کہ اے ابلیس دروغ میگوئی
 بلکہ ہجرت جمیع مهاجرین برائے خدا بود چنانچہ در آیتے کہ اول بعد ہجرت بود

در باب قتال نازل شدہ خُذْ لِلذِّیْنِ یُفَاتِلُوْنَ مَا تَهْمُ ظَلَمُوا اُولٰٓئِکَ و
 دستوری دادہ شدہ بجنگ کروں کفار مکرسانے را کہ میخواستند کارزار کردند را
 یعنی مہاجرین را بسبب آنکہ آنہا از دست کفار ظلم کشیدہ بودند اِنَّ
 اللّٰہَ عَلٰی نَصْرِهِمْ لَقَدِیْنٌ۔ و بدستیکہ خدائے تعالیٰ بر نفرت کردن
 آنہا ہر آئینہ قاورست اَلَّذِیْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ بِغَیْرِ حَقٍّ اِذَا اَنْ
 یَّقُوْلُوْا رَبَّنَا اللّٰہُ اَنَا نَحْمُ بَیْرُوْنَ کَرَدہ شدند از سرانے شان بغیر حق مگر آنکہ
 میگفتند آنہا کہ پروردگار ما تعالیٰ است یعنی از ایشان پہنچ گناہ نشدہ
 کہ بسبب آل بیرون کردہ شدند مگر فقط بسبب ایمان آنہا را بیرون کردند
 پس ازین ثابت شد کہ ہجرت جمیع مہاجرین خالصًا لِلّٰہِ تَعَالٰی
 نہ برائے طمع دنیا پس ثابت شد کہ ہمہ مہاجرین رضی اللہ تعالیٰ عنہم منظور
 اند اے برادر ہر کہ ایمان بقرآن داد چوں بروئے ثابت شد کہ خدائے
 تعالیٰ کسے را جنتی فرمود و گفت کہ انہا در جنت بوسیل ابد و دوام باشند
 تمام اعتراضات در حق دے ماقط گشت چرا کہ حق تعالیٰ عالم الغیب
 است و میداند کہ از فلاں نیدہ در فلاں وقت حنہ یا در فلاں وقت سبیلہ بظہور
 خواهد آمد و با وجود آن اگر او را فرماید کہ ای را جنتی نمودم درین ضمن اشارت
 بمغفرت جمیع زلالت دے تحقق گشت پس دیگر بندگان را در حق آل کس
 طعن دیشن نمودن اعتراض بجناب الہی کردن مست گویا کہ اعتراض کتہ
 می گوید کہ ای بنده بدست خدائے تعالیٰ او را چرا بہشتی میکند
 و ظاہر است کہ اعتراض کردن درین مقام کفر است و بندہ را کہ

خدا کے تعالیٰ ہمیشہ خواندہ است البتہ دوسرے ہمیشہ است و اعتراض کے
 در حق دے ضررے نذر دوا و دوزخی نمیکند لیکن اعتراض کنندہ دے
 کافر است پس بایں وجه تمام شہادت شیطین ساقط شد و احتیاج نمائند
 کہ بحواب آل پر داخه شود اما برائے قلی سائل رجم الشیاطین کرده می شود
 پس اگر شیطین بیاید و ترا و موسه کند کہ در سورہ انفال در قصه بدر نازل
 شدہ قوله تعالیٰ یٰٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِذَا لَقِیْتُمْ الَّذِیْنَ کَفَرُوا رَحُّوْهُمْ
 فَلَا تُولٰٓئِهِمْ اِلَّا دُبَّارًا ترجمہ آیت اے کسانیکہ ایمان آورده اید
 چون ملاقات کنیہ کفار پس پشت مہم از جنگ کفار قوله تعالیٰ رَحُّوْهُمْ
 یَوْمَئِذٍ دُبُّوْهُمْ اِلَّا مَتَحَرٍّ فَاَلْقَوْا اِلَیْهِمْ فِرَاقًا فَقَدْ
 بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَمَا لَهُمْ لَهَا اِنْ کَفَرُوا بِمَا کَفَرُوا لَکُمْ
 بَرَكَةٌ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ جماعت مومنین پس تحقیق رجوع
 کرد بخشنه از رخا و بجائے او جہنم است و گویند کہ صحابہ در جنگ
 احد و حنین گریخته اند و جواب او بگو و بدر کہ مقام نزول آیت است کہ
 نگر یختمہ بلکہ ہمہ ثابت قدم مانند چنانچہ حق تعالیٰ میفرماید وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ
 اللّٰهُ بِبَدْرٍ وَّ اَنْتُمْ اَذِلَّةٌ ترجمہ آیت بدرستیکہ نصرت داد شما را خدا تعالیٰ
 در جنگ و حالانکہ شما خوار بودید و چشم کفار بسبب قلت و در قصه بدر
 اِذْ یُوحِیْ رَبُّکَ اِلَی الْمَلٰٓئِکَةِ رَیِّیْ مَعْکُمْ ترجمہ یا دکن اے
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چوں وحی میکرد و پروردگار تو بپسندید
 من باشما ام قوله تعالیٰ فَتَبٰیئُوْا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ترجمہ پس ثابت دارید مومنان

رد آیت مذکور بر کفر دلالت ندارد بلکه بر آنکه اگر یقین از جنگ کفار حرام است
 و حق تعالی اگر است خواہد بخش اگر خواهد عذاب کند و لہذا چوں در جنگ احد
 قرار واقع شد حق تعالی ازال عفو فرمود قوله تعالی وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ
 عَنْهُمْ پس اعتراض ساقط شد کہ روز حنین اولاً قرار نمود و ثانیاً چوں
 عباس رفا آواز داد یا عباد اللہ ہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بندے
 آور دآمدند و جنگ عظیم نمودند و توبہ متحقق گشت و از بس کہ ایشان ناصران
 دین خدائے تعالی بودند حق تعالی بموجب وعادہ خود قوله تعالی لِيَنْصُرَنَّ
 اللَّهُ مَنِ يَنْصُرُنِي نصرت ایشان کردند و فیلبہ از ملائکہ ہر ائے ایشان
 فرستادہ بشارت نزول سکینہ کہ خاصہ مومنین کامل الایمان است و بارہ ایشان
 نازل فرمود چنانچہ میفرماید قوله تعالی لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ
 ذِكْرُهُمْ حُنَيْنٍ تَرْجُمَهُ بِمِثْلِهِ نَصْرَتِ دَاوُدَ إِذْ عَاذَ دَاوُدَ غُرُوهَ هَآئِهِ
 بسیار و حنین و میفرماید ثُمَّ أُنْزِلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى
 الْمُؤْمِنِينَ ترجمہ پست نازل فرمود خدائے تعالی سکینہ آرام خود را بر پیغمبر
 خود صلی اللہ تعالی وآلہ وسلم و بر مومنان کہ بندے عباس باز گشتند
 دامہ تدارک مافات کردہ قتال شدید نمودند قوله تعالی وَأَنْزَلَ
 جَبُودًا لَّهُمْ تَوَدُّهَا تَرْجُمَهُ وَفَرَسًا لَهُ شَكَرَ هَآئِهِ مَلَائِكَةُ شَمَائِهِ
 صحابہ بہ چشم خود ندیدید آنہارا و قوله تعالی دَعَا ابْنُ الدِّينِ كَفْرًا
 ترجمہ و عذاب کرد و شکست داد کفار را اسے عزیمت تا فل فرما کہ انیکہ ای قدر
 رحمت الہی دستگیر عالی آنہا باشد ہر گاہ کہ بتقصائے بشریت بلغزند و فرشتگان

برائے امداد آئیںد و سیکند الہی دیارہ آئیںد نزل یا بدکار مسلمان باشند کہ تمام آیات رحمت و مغفرت را فراموش کنند و آئیںد را ہدف مطاعن سازد و معاذ اللہ تعالیٰ من خبیث الباطن و شر الشیطان و شرک و باز اگر شیطان بیاید ۔۔۔ و ترا و سوسہ کنند کہ شاید آئیںد منافق باشند کہ در آن وقت منافقان ہم بودند چنانچہ در قرآن مجید ذکر منافقان ہم بسیار آمدہ و در جواب بگو کہ آئیںد منافقان بودند لیکن منافقان در اعراب بودند و منافقان کہ مسکن آئیںد گمراہ و بدینہ بود یا بعضیہ از ساکنان و در اہل مکہ یعنی مہاجرین و در انصار کہ ایمان و نصرت شان منصوص است کہ منافق نبود چنانچہ می فرماید قولہ تع و من حولکم من الکفر اب منافقون ترجمہ و بعضیہ اہل کساں کہ در گرد شما باشند اہل مدینہ از بادینہ نشینان منافقان اند ۔۔۔ قولہ تعالیٰ و من اهل المدینۃ کذبوا علی الذیق کاذبہم و بعضیہ از اہل مدینہ خالی شدند از نیکی و در حالیکہ تمہ کردہ اند بر نفاق نمیدانی اسے محمد آئیںد را کہ عالم الغیب نیستی و میدانم بعد از اہل حق تعالیٰ آئیںد را ہم چنانچہ می فرماید قولہ تعالیٰ ما کان لیکم من المؤمنین علی ما اکتبتم علیہ حتی یخیرا الخیریت من الطیب ترجمہ نیست و در سہر و خدا سے تعالیٰ را کہ بگذارد مومنوں را بر حالیکہ شما ہستید بر اہل یعنی مختلط مومن و منافق تاکہ تمیز دہد و جدا کند پلید را از پاک یعنی منافقان را از مومنوں پس حق تعالیٰ تمیز داد آنحضرت صلعم را از حال آئیںد مطلع گردید و آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بخندید بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کہ صحابی است اظہار فرمود برائے نصیحت و رسوائی کپسراں ایشان کہ مومنین
 غفلتیں بردند بر دیگران ظاہر نہ کر د اگرچہ بسیارے از منافقان بسبب
 علامات نفاق نصیحت ہم شدند و ہمہ کس آنها را دریافتند لیکن حق سبحانہ
 تعالیٰ بوجہ قبائح در قرآن یاد فرمودہ و در حق آنها وعید شدید بیان
 نمودہ بوجہ احسن ظاہر شد و در صحابہ کہ اہل صفت و در حق آنها حسن اعتقاد
 دارند کسے منافق نبود چنانچہ حق تعالیٰ در حق منافقان می فرماید قولہ تعالیٰ
 فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَّهُمْ ترجمہ پس اگر توبہ کنند منافقان از نفاق
 نمودہ باشد بہتر مرا ایشان را قولہ تعالیٰ وَأَنْ يَتُوبُوا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ
 عَذَابًا أَلِيمًا فَاِذَا كَانُوا عَلَىٰ الْاُخْرَىٰ ترجمہ اگر روگردانند توبہ و بہر نفاق
 خود مانند عذاب کنند خدا کے تعالیٰ آنها را عذاب در دنیا و آخرت قولہ تعالیٰ
 وَمَا لَهُمْ فِي الْاُخْرَىٰ مِنْ وِزِيٍّ كَذٰلِكَ يُضَيِّرُ مَن يَزِيْجُ ونباشد ایشانرا در
 زمین و آخرت یارے و نہ مددگارے یعنی در زمین کسے یاری آنها نکند و خدا کے
 تعالیٰ در حق مہاجرین بر خلاف این قبائح او صاف سے فرماید و وعدہ
 نصرت میدہد چنانچہ در آیت سابق در باب اذن قتال در حق مہاجرین
 خواندم لفظ قولہ تعالیٰ رَأٰی اللّٰهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ لَقَدْ يُؤْمِنُ گزشت
 ترجمہ تحقیق خدا کے تعالیٰ بر یاری کردن مہاجرین قادر است یعنی آنها
 را یاری خواہد داد ہمہ در آیت ذکر ہمیں مہاجرین سے فرماید قولہ
 تَعَالٰی وَلَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَن يَنْصُرُهُ ترجمہ البتہ یاری خواہد داد اللہ تعالیٰ
 کسے را کہ دین او را یاری دہد و شک نیست کہ حق سبحانہ تعالیٰ جمیع صحابہ

را کہ بعد اں حضرت علیؑ اللہ علیہ وآلہ وسلم باقی ماندند خصوصاً خلفا راشدینؑ
 ریاری داد کہ ہزار ہا مشرکان و مرتدان را کشتند و ملک کسری و قیصر را بہم
 نمودند و خلفائے راشدین رضی را تمام صحابہ یاری کردند پس معلوم شد کہ
 خلفائے ثلاثہؑ از مہاجرین فی سبیل اللہ اند کہ حق تعالیٰ وعدہ نصرت کرد
 مہاجرین دادہ بود در حق ایشان بوجہ اتم راست گرد و معلوم شد کہ
 بواسطی اصحاب نیز ناصران دین خدا بودند و اگر منافق بودندے کسے دست
 آہنائی گرفت و در زمین کسے دست آہنا نبودے و نیز ظاہر شد کہ آنکہ
 منکرین قرآن گویند کہ علیؑ بعد آنحضرتؐ طلب خلافت نمود و خانہ نجات
 مہاجرین و انصار برائے قائم کردن حجت می گشت و کسے از آہنا
 یاری او نکرد و حمایت او نمود این سخن شال کفر صریح و کذب جلی و
 انکار این آیت است چہ حق تعالیٰ دریں آیت وعدہ نصرت بمہاجرین
 کردہ و شک نیست کہ امیر المؤمنین علیؑ رضی اللہ عنہ نہ رئیس مہاجرین اول
 است و محال ست کہ کسے اورا یاری نہ کردے پس ثابت شد کہ کسیک
 این سخن بجناب مرتضوی رضی نسبت دشمن آنجاب اند کہ آیت منافقین
 در حق می خوانند و میگویند قولہ تعالیٰ وَمَا لَهُمْ فِي الْاُخْرٰى
 مِنْ ذٰلِيْ ذَلٰلَةٍ و ثابت شد کہ دوستان آنجاب اہل سنت اند
 کہ اورا نسبت نفاق نمیکند بلکہ میگویند کہ اگر آنجاب بطلب خلافت
 برخاستے و ارادہ آل داشتے و از پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لفظہ
 حق خود تنفیذ البتہ تصرف او نافذ گشتے و ہمہ یاری او برخاستند

چنانچہ دربارہ مہاجرین درود یافتہ پس معلوم شد کہ آنجناب خلافت صدیقؓ
برحق دانتہ بیعت نمود و همیشه ناصر و معین آنها بودہ و الحمد للہ علی نعمائہ
باز بشنو کہ حق تعالیٰ در فضیلت منافقان چہ میفرماید قوله تعالیٰ لَئِنْ كُنْ
يَسْتَكْبِرُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَضْوَغٌ لِّإِيْجَابِ رُؤُوكَ فَيَتَّبِعُهُ
الْاَكْثَرُ لِاَكْثَرِ النَّاسِ

ترجمہ ہر اکینہ اگر باز نیاید منافقان از نفاق خود و اگر باز نیایند
کسانیکہ در دل آنها بیماری است چون ضعیف ایمان و مانند آل و اگر
باز نیایند کسانیکہ خبر بدی افکندند در مدینہ از عیب لشکر اسلام میفرماید
اگر باز نیایند و توبہ نکنند ای ہر گروہ البتہ برگماریم و مسلط گردانیم تا
اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بمایشال پس ہمایہ تو نباشد در مدینہ
مگر اندک زمانہ یعنی زود از شہر مدینہ بیرون روند خوار و رانندگان
قال اللہ تعالیٰ اَيُّكُمْ شَقِيْقٌ اُخِذُوا وَقْتًا لِّتَقْتِيْلُوْا تَرْجَمَہ
ہر کجا کہ یافتہ شوند گرفتہ شوند و کشتہ شوند کشتہ شدنی بسیار این آیت
ثابت شد کہ کسانیکہ توبہ از نفاق نکردند در مدینہ از آنها کسے نماند و آنها
غلاب شدند و ہلاک گشتند و کشتہ شدند پس معلوم کہ تمام صحابہ رضی اللہ
عنہم حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در مدینہ باقی ماندند ہمہ ناصر و معین
خدا و حق پرست و اصحاب غلبہ بودند پس آنچہ آنها بران اجماع و اتفاق
کردند عین حق و ہدایت باشد نہ ظلم و ضلالت چوں قباحت منافقان
شنیدی وصف مہاجرین ہم برعکس این بشنو قال اللہ تعالیٰ —

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَكُفِّرَنَّ عَنْهُمْ فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةً تَرْجَاهُ وَكَسَائِكَ هِجْرَتِ كَرَفَدِ دِرَاهِ خَدَائِ تَعَالَى اَزْپَرِ آنَكَ
ظلم كرده بودند بر ایشان كفار مكه المكة جا و هم ايشان را به بلده ميگو
يعني در مدينه مطهره قوله تعالى وَلَا جُنَاكَ لِحَدِّهِ الْكِبَرُ ترجمه و هر ائمه
صواب آخرت بزرگترست يعني بر ايشان اگر كسي بقرآن ايمان داشته
باشد همين يك آيت اورا برائے دفع تمام وساوس شيطاني كافي است
چه حق سبحانه تعالى ديں آيت در حق مهاجرين في سبيل الله و وعده كرده
يكے در دنيا دوم در آخرت و شك نيست وعده دنيا بوفارسيده و هم
مهاجرين در مدينه جا گرفتند خصوصاً خلفائے ثلاثه كه هم در حيات خود
همان جا بودند و هم بعد وفات همانجا مدفون گشتند شيخين برقت منور بخا
رسالت پناه صلى الله عليه وآله وسلم پيوستند و عثمان رضي در بقيع بوفت
افزاگرديد و اگر معاذ الله منافق بودند نه بحكم آيت سابقه كه در ذكر
سابقه كه در ذكر منافقين خواندم حق تعالى رسول خدا صلعم بر آنها
مسلط كرده و آنها دوازده مدينه بيرون شدند و گرفته شدند و
دكشته شدند بخوارى و رسوائى و كسي سخن آنها هم نه شنيد و نه
جائے امارت و خلافت پس كالشمس في نصف النهار واضح و لا ربح
شد كه آنها مهاجرين في سبيل الله و قطعي بهشتي آمد و در آخرت اجد
ثواب آنها بحكم وعده دوم بزرگتر خواهد بود و همچنين ديگر صحابه آنحضرت
صلى الله عليه وآله وسلم كه بعد وفات و كسي تمام در مدينه باقى ماندند

همه ناصران دین خدا بودند و کامل الایمان و اتفاق را به حکم آیت قرآنی
 گرد آورده بودند پس هر چه آنها بعد آنحضرت صلی الله تعالی علیه وآله وسلم
 بر آن چیز اتفاق و اجماع کردند عین هدایت و دیانت باشد و کار مسلمان نیست
 که بایشان تفسیر بجات قرآنی برکسی از آنها اعتراض کند و مع هذا باز اگر -
 شیطان بیاید و وسوسه کند که شاید از آنها بعد پیغمبر صلی الله علیه وآله وسلم
 وقت اقتدار و غلبه چیز خلاف شریعت بظهور آید باشد که بسبب آن
 شیعه در شبهه افتاده اند در جواب ادبگو که دروغ می گوئی بلکه هر چه آنها
 در ایام خلافت و قدرت خود کرده اند برائے احکام شرع و از باب
 امر معروف و نهی منکر کرده نه بنا بر تعصب و فساد چنانچه حق تعالی در وصف
 مهاجرین در آیت سابق که در باب اذن یقتال خواندم میفرماید قال الله تعالی
 الَّذِينَ اِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْاَرْضِ اَوْ اَمَّا مَوَ الصَّلَاةِ وَ اَلْوَالِدَا
 فَامْرُؤًا بِالْمُحْرَّمَاتِ وَ هُوَ عَنِ الْمُتَكَبِّرِ ترجمه بعضی حال و صفت
 مهاجرین این است که اگر تمکین و قدرت و میم ایشان را در زمین برپا
 دارند نماز را و بدیند زکوة را و امر کنند دیگران را با احکام شرعی و نهی
 فرمایند از منکرات و خلاف شریعت پس محال است که از مهاجرین در
 وقت اقتدار و تمکین ظلم و فساد بظهور آید پس نسبت مکر و ظلم بر آنها
 انکار این آیت باشد بخود بالشه منه باز اگر وسوسه کند که در قرآن وارد
 شده قال الله تعالی - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ فَنَدِمْ
 فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

اَعَزَّ عَلَيَّ الْكَافِرِينَ۔ ترجمہ اسے کہانی کہ ایمان آور وہ ایسے ہر کہ
 برگرد و مرتد شود از شما از دین خود پس رذو باشد کہ بیار و خدائے تعالیٰ
 قائم کند برائے قتال مرتدان قوی را کہ دوست میدار خدا آنها را و آنها
 دوست میدارند خدا را جہربانان بر مومنان علیہ کفہ گاہ بر کافران
 قوله تعالیٰ : يَجَاهِدُنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكَ يَجْأَفُونَ لَوْ مَسَّ
 كَاسُہ۔ ترجمہ : کہ جہاد خواہند کرد آل قوم برتداں در راہ خدا
 و نہ خواہند ترسید از علامت پیچ ملامت کنندہ و اگر گوید کہ ای آیت
 چہ معنی دارد در جواب اور بگو کہ دیں آیت کمال مناقبت صدیق اکبرؓ
 و غیرہ اصحاب رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم است کہ آنها
 مسیئہ کذاب را در خلافت صدیق اکبرؓ بہ کشند و دیگر فرقہ ہائے
 اعراب کہ تفصیل آنها طویل دارد مرتد شدہ بودند و انکار زکوٰۃ سے کردند
 ہمہ آنها جہاد کردند و آنها را تہ تیغ کشیدند و بپا رے انہا بازنا مسلم
 آوردند و انہا ای آیت تہمت ارتداد از صحابہ بوجہ باطل شد کہ فوق
 آل مقصود نیست چہ اگر کہے از صحابہ مرتد بویس معاذ اللہ دیگر مومنان
 مومنان کامل الایمان با آنها جہاد کردے و آنها را بکشتندے و شک
 نیست کہ بخلفائے ثلاثہ رض کہے انہا کامل الایمان جنگ نکرد و بلکہ علی
 و ابوذرؓ مومنان کامل الایمان متابعت و موافقت آنها کردند پس
 واضح گشت کہ آنها مومنان کامل الایمان و جنتی و اند جہا جہین فی سبیل
 اللہ اند کہ در وصف آنها آیات لا تحقی دارد شدہ قال اللہ تعالیٰ

وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
 أَبَدًا۔ صفت شان است و ظاہر شد کہ تمام مہاجرین و انصار بر عین
 و حق و کمال ایمان و ہدایت بودند و اجماع و اتفاق شان مرضی و مقبول
 الہی است کہ بر آئینہ طعن و تشنیع نمودن جائز نباشد بلکہ مثبت روئے
 دعائے مغفرت، در حق آنہا خواندن وظیفہ مسلمانان است و ہر کہ طعن
 و تشنیع کند و در حق آنہا دعائے غیر نکند و بانہا کینہ دارد و کافرست و
 از جماعت مسلمین خارج چنانچہ حق تعالیٰ مسلمانان را در قرآن ہر سہ
 قسم منقسم ساخته قوله تعالیٰ لِلْفَقْرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَالَّذِينَ أُخْرِجُوا
 مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُمِّ الْيَهُودِ يَبْتَغُونَ نَصْرًا مِنَ اللَّهِ وَرِضًا
 وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ۔ مال برائے فقراء است کہ ہجرت
 کنند گاہ اند انانکہ بیرون کردہ شدند از خاندان و اموال شان در
 در حال اسیکہ طلب میکردند فضل خدا را و رضامندی و نصرت
 می کردند دین خدا و رسول صلعم او را یعنی ہجرت ایشان برائے خدا
 و رسول او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم برائے نصرت دین خدا
 بود نہ برائے اغراض دنیوی قال اللہ تعالیٰ اُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ
 دال گروہ ایشان اندر است باناں ہم در اقوال و ہم در افعال بہتم
 دوم قوله تعالیٰ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدِّينَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 و مال فی برائے کسانی است کہ جا گرفتند در سمرائے ہجرت و خال ایمان
 یعنی مدینہ مطہرہ پیش از ہجرت مہاجرین قوله تعالیٰ يَمْجُتُونَ مِنْ هَاجِرًا

إِلَيْهِمْ ترجمہ دوست میدانند کہ را کہ بہرت کند بطرف ایشان یعنی مہاجرین
 محبت دارند کہ قولہ تعالیٰ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا
 دینی یا بند انصار حد سے دو غم نہ در سینہ پائے خود از آنچہ عطا دادہ شود یعنی
 آنچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بالایشان عطا فرماید ہاں راضی میشوند
 وقبول میکنند قولہ وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ
 خَصَاصَةٌ وایشان میکنند و مقدم میدانند انصار مہاجرین را بر نفسہائے
 خود اگرچہ ہست برایشان حاجت یعنی اگرچہ انصار ہم حاجت بہاں دارند
 اما بسبب علم ہست میخواہند کہ حاجات مہاجرین روا گرد و تمام اموال
 برایشان قسمت یابد قولہ تعالیٰ وَمَنْ يُؤْتِ شَيْئًا فَنَفْسِهِ فَذَلِكَ مِنْهُمْ
 الْمُفْلِحُونَ ترجمہ وہ کہ نگاہ داشتہ شود از بخل نفس خود پس آل گرفتہ
 ایشان فلاح یافتگان اسے عزیز حق سبحانہ تعالیٰ انصار را درین
 آیت بحبت مہاجرین و خدمت آل بزرگواران ستائش نمودہ ہمیں
 سبب فلاح را وابستہ ایشان فرمودہ پس ہر کہ ارادہ نجات و فلاح خود
 جستن منظور باشد مانند انصار محبت مہاجرین را شبیوہ خود سازد
 از کینہ و عداوت و طعن و تشنیع آنہا دور بودہ شب و روتہ دعائے مغفرت
 در حق آنہا خواند تا در زمرہ قسم سوم محشور شود چنانچہ میفرماید قولہ تعالیٰ
 وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ تَرْجَمْهُ وَفِي بَرَاءَةِ كَسَانِ
 است کہ آمدند بعد مہاجرین و انصار میگویند قولہ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا
 الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ — ترجمہ اسے پھرد و گار بپاش و برادران

مارا کہ سبقت کردن از مایا میاں قولہ تعالیٰ وَلَا تَجْعَلْ فِی قُلُوبِنَا غِلًّا
 لِلَّذِیْنَ آمَنُوا۔ ترجمہ و مگر واں درد لہائے ماکینہ و عداوت برائے کسانیکہ
 ایمان اور دند یعنی در حق صحابہ دعائے خیر میکنند وحی گویند کہ حق تعالیٰ دلہائے
 مارا از کینہ صحابہ پاک سازد و قولہ تعالیٰ سَبِّحْنَا اِنَّكَ سَدُفٌ سَرَّحِمْ۔ اسے
 پروردگار مابد رستیکہ تو مہربان رحمت کنندہ ہستی بر ما دعائے ماریاقت
 فرما زیں آیت ثابت شد کہ در حق صحابہ دعائے خیر باید نمود و کینہ را
 یکسو باید نہاد و برپا چ و جبہ زباندرازی نباید کرد تا در زمرہ اہل اسلام
 محشمہ گردد و اگر نہ از ہر سہ قسم مسلماناں خارج سے شود نفوذ باللہ من عذاب
 اللہ تعالیٰ ایں است بنائے مذہب اہل سنت و جماعت و الحمد للہ سبحانہ
 ایں بنا پہنچے راسخ است کہ اگر تمام جن دالس جمع شدہ خواہند کہ ایں
 بنا را کنند و جنبش دہند نہ توانستہ کرد کہ چہ جنبش ایں بنا را آں نگاہ
 متصور گردد کہ چنانچہ اہل سنت بر ایماں مہاجرین و انصار و غیرہ صحابہ
 سید ابراہ و آیات بقیات و نفوس حکمت قائم کردند و ساویں شیطان
 را بوجہ دفع کردند کہ ہر امانشور انگشت دائر سے ازال نماید مخالفان ہم
 اگر در دعویٰ خود صادق اند ہمیں غلط آیات حکمت را کہ تاویل را باں راہ
 نمود بر کفر و نفاق جمیع مہاجرین و انصار قائم کنند آنگاہ بحث و گفتگو کتابی
 و سوال و جواب علمی بکار برند و اگر نہ بحث زباندرازی کردن و آیات و
 نفوس را انکار نمودہ برائے خود آتش و دود خوریدہ از قسم سوم مسلماناں
 خارج میشوند و خود معلوم است کہ در قرآن یک آیت ہم بر کفر و نفاق

مہاجرین و انصار موعود نیست و چگونہ این معنی صورت بشد و کسانے را
 کہ حق تعالیٰ جا بجا مدح و مناقبت بیان نموده باشد و ایمان و تقویٰ و
 جہاد و صلوة و غیرہ اعمال صالحات شان ذکر کرده باشد قولہ تعالیٰ
 وَكَذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْخَسِيئَةَ بُوْدَہ باشد و شہادت بخلود جنت و بشارت نعیم
 مقیم دادہ باشد باز چہ طور آنہا را کافر و منافق گوئیہ معاذ اللہ من الکفر
 و النفاق پس ظاہر شد کہ بنائے مذہب منافقین بر آیات قرآنی نیست بلکہ
 بقصہ ہائے تواریخ و واهیات عقل ست و قرآن مکذب و مضطرب آل قصہ
 ہا و مضطرب آل خیالات شان ست پس معلوم شد کہ مذہب المیشان مذہب
 اہل بیت نیست چرا کہ مذہب اہل بیت خلاف قرآن نباشد و معلوم
 شد کہ مذہب اہل مذہب اہل بیت ہمیں مذہب اہل سنت است
 کہ موافق قرآن ست و اگر ہنوز ہم ترا و موسہ باقی ماند بشنو کہ خطاب امام
 زین العابدین علی بن الحسین رضی اللہ عنہ و علی ابائہ الکریم در صحیفہ کاملہ
 کہ نزد شیعیہ معتبر و معمولی است چہ میفرماید عن زین العابدین علیہ
 السلام "اللّٰہم واتباع الرسل وصدقہم من اہل الارض بالغیب عند
 معارفۃ المعانین لہم بالتکذیب والاشتیاق الی المرسلین کما فضلتہم
 بختایق الایمان فیکل دہر و زمان ارسلت فیہ رسولاً واقمت
 لابلہ ولسلاً من نسل آدم الی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم من
 امّہ الہدیٰ و قدودۃ اہل التقی علی جمیعہ السلام فا ذکرہم منک بمحفرۃ
 و رضوان حاصل این عبارت آنکہ خدایا اصحاب جمیع پیغمبران را کہ در وقت

تکذیب کفار تصدیق انبیاء نمودند و ایمان بآنها آوردند یا دکن بمغفرت و
رضوان و چوئی اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بر اصحاب جمیع پیغمبر
فضیلت دارند چنانچه آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سید المرسلین
ست اصحاب اوصیاء است اصحاب جمیع پیغمبران اند در حق آنها و علیہ تخصیص
میفرماید قوله اللهم واصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خاصه
خدا یا علی الخصوص اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نوازش فرماید و یاد
بمغفرت و رضوان نماید بعد ازین در مقام مدح صحابه آمده میفرماید قوله
والذین احسنوا الصحابه ترجمه و آنانکه نیک کردند صحبت پیغمبر را و حق صحبت
بجا آوردند ایضا و الذین ابلوا البلاء الحسن فی نصره ترجمه و آنانکه داند
عطا نیک را در نصرت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قوله و کثروه
ترجمه و در میان خود گرفتند و از شر اعدا محافظت نمودند آنحضرت صلعم را
قوله امسرو عؤالی و قادیته و سالفیته الی دعوتیه ترجمه و سرعت نمودند
در حاضری خدمت او و زود دعوت او را قبول نمودند و قبول نمودند چوئی
قوله و استجابوا لک حیث ائمتهم حجة رسالتهم ترجمه و
اجابت قبول نمودند و قبول نمودند چوئی شنوایند ایشانرا حجت رسالت خود
که قرآن است و قادیته و کادیته و کادیته فی اظهار کلمته ترجمه و گذشتن
زنان و پسران خود را در ظاهر کلمه و دین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی
بجرت برائے خدا و برائے اظهار کلمه اسلام بود نه برائے طمع دنیا و غیره
قوله و قاتلوا کبابا و کایتا فی تشییت نبوتیه و انتصروا لیه ترجمه

و جنگ و جدل کردن با پدران و پسران خود و حکم ساختن نبوت و ادغاب
 آمدند بر کفار بسبب نصرت آنحضرت صلعم و خدمت او هر که را دین و عقل
 باشد بروئے غفنی نخواهد ماند که همه اوصاف جمیع صحابه اندازد مباحین
 و انصار چه همه با حمایت و نصرت کرده اند و چه پدران و برادران خود
 جنگیده اسلام را قوی ساخته اند و در هر معرکه و غزوات حاضر بودند
 و نصرت بر اعدائے دین حاصل نموده اند و فقط چند کس جا بر رخصه و البود و غیره
 تمام جنگها را فتح نموده اند و تمام کفار را کشتند غلبه حاصل شد نموده اند چنانچه
 در غزوه بدر صد و سیزده کس و در احد هزار کس و در خنین دوازده
 هزار و در تبوک سی هزار پیچید در اکثر غزوات هزارها صحابه رخصی بودند
 و همه آنها تصرف و حمایت می کردند و همه را غلبه و قوت دست میداد
 پس ثابت شد که بمذہب امام زین العابدین رضی اللہ عنہ علم مغفور
 و بهشتی و لائق و مدح و ثناء بستند پس بنا بر مذہب مخالفین که صحابه را در چند
 تن حصر میکنند از بیخ میکنند شد و ظاہر شد که این قول اهل بیت نیست بلکه
 و سوسه شیطان است که ازال پناه بخدائے تعالی باید جست ایضاً و مَن کَاوَا
 اَلنَّطَوِیْنَ عَلٰی حَبَّتِهِ تَرَجَمَ و اما آنکه بودند چپ در بر محبت آل امیر کائنات
 عاشق او بودند ایضاً یَرْجُونَ تَجَامَةً لِّکُنْ تَبَوُّدًا فِی مَوَدَّتِهِ ترجمه امید
 دار بودند سوسه را که زبیاں نمازد یعنی همه اصحاب آنحضرت دوستی
 آنحضرت را برائے آخرت اختیار کرده بودند و این ایشان را البیت سودمند
 خواهد بود نه موجب خسارت قوله وَ الَّذِیْنَ هَجَرْنَا عَنْهُمْ الْعُقَابَ اِذَا تَعَلَّقُوا

بَعْرٌ وَتَبَّ تَرْجِمَ دَانَا نَکَ بَکْزَا شَعْنَد و ترک کردند آنها را قبیله ہائے شان
چوں دست رَفَع بَعْلَقَ ہدایت آل سرور ۲ ایضاً - وَاتَّفَقَتْ مِنْهُمْ الْقُرَابَاتُ
اِذْ سَكَنُوا فِي ظِلِّ قَرَابَتِہ - ترجمہ و نیست نابود شد از ایشان رشتہ ہائے
قرابت چوں ساکن شدند در سایہ قرابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یعنی چوں
معاہدہ با آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایمان آوردند بخدومت وے کمر
بستند تمام کفار عرب برائے عداوت برخاستند درشتہائے قرابت
قطع کردند ایضاً فَلَا تَنْسَهُمُ اللَّهُمَّ مَا تَرَكُوا لَكَ وَفِيكَ ترجمہ
پس فراموش مکن در حق معاہدہ رخ خدایا آنچه ترک کردند برائے تو و در راہ تو
یعنی خبر اسے ہجرت و نصرت ایشان البتہ عنایت فرما ایضاً دَامَ صَہْمُہُمْ مِنْ
رِضْوَانِكَ ترجمہ و خوشنود و ساز در ارضی کن ایشان را از رضوان و خوشنودی
خود قوله وَبِمَا حَاشُوا اِخْلَقَ عَلَیْكَ ترجمہ و جزا دہ آنها را بسبب آنکہ
جمع کردند خلق را بر تو قوله دَكَاؤُنَا مَعَ دَسْوَلِكَ دُعَاؤُكَ لَكَ وَالِیْكَ ..
ترجمہ و بوزند آنها ہمراہ رسول تو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خوانندگان غا
برائے تو و بطرف تو یعنی چنانچہ خود در صحبت آنحضرت صلعم کامل شہ بودند
خالصاً اللہ تعالیٰ دیگر آنرا ہم بطرف خدا میخوانند در بسیار کنندہ ..
کسانکہ جمع کردن بر دین اسلام یعنی ہزار ہا مرد و زن بسعی آنها در حلقہ
اسلام آمدند اگر کسے طالب راہ قرآن و راہ اہل بیت خواہد دریں مقام
تامل نمودہ براہ قرآن خواہد آمد چہ جمع کنندگان خلق بر دین اسلام ہس
صحاہ بودند ہم در حیات آنحضرت صلعم و ہم بعد وفات آنحضرت صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ آنکہ صرف ابوذرؓ و عمارؓ یا چند کس دیگر در تمام
 بلاد رد و کفر میکرد و تمام خلق خدا را تعلیم و ارشاد میکردند کہ احق ہم
 این سخن نگوید چہ جائے کیکہ دعوی علم قرآن داشتہ باشد قولہ فاشکروہم
 علیٰ ہجرتہم فیک دبیار قومہم ترجمہ و جزا دہ ایشانرا بہ ہجرت کردن
 ایشان در راہ تو شہر ہائے قوم خود را ایضا و خود جہنم من سعة المعاش
 الیٰ ضیقہ۔ ترجمہ و جزا دہ بہرہ بردن شدن شال از فراخی معاش خود بسوئے تنگی
 آل یعنی بسبب ہجرت از خانہ ہائے خود و عیش خود کنارہ گزیدن و در دیار
 غربت و در تنگی عیش افتادن ایضا و من علی من کثرت فی اعدائہ و نیک
 من مظلومہم ترجمہ و احسان کن بر آل کسانیکہ بسیار کردی بوجہ آہنہا
 مطیعان خود را در غریبہ ساختن دین تو از مظلومان صحابہ یعنی ہاجرین اول
 مظلوم بودند بعد از آنکہ ہجرت کردند و فتح شد دین بسبب آہنہا غالب
 گشت و بسیار مردمان مسلمان شدند ایضا اللہم و اوصیل الی التابعین
 کہم بیا حسن الذین یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین
 سبقونا بالایمان خیر جزائک ترجمہ۔ خدایا بر سال پیروان صحابہ
 کہ بہ نیکی پیروی آہنہا کردند و راہ آہنہا اختیار نمودند بہترین جزائے تو آل
 تابعین کہ میگویند خدایا بیا مرز ما را و برادران ما را کہ سبقت کردند از ما
 بایمان یعنی در حق صحابہ دعائے خیر و مغفرت می کنند این کلام امام رضی اللہ
 عنہ اشارت است بآنکہ قسم سوم از مسلمانان ہماں کساں اند کہ در حق
 صحابہ دعائے خیر می کنند پس ثابت شد کہ موافق قرآن و موافق مہرب

رو طعه هائے صحابه است و شك نیست كه این وصف سوائے اهل سنت
 در هیچ فرقه یافت نمی شود بلکه منافق هزارها طعن بگمان فاسد بجناب آل
 پاکی نسبت می کند بچنین خلاف حذر لایم الله تعالی پس معلوم شد كه فرقه
 تاجیه اهل سنت اند نه مخالفان شان و هو المطلب ایضاً یَدِیْنُونِ بِدِیْنِهِمْ
 ترجمه اعتقاد می دارند تا بصیری به دین صحابه قوله وَیَهْتَدُ قُلُوبَهُمْ
 ترجمه و راه می رود براه صحابه قوله یَنْفَقُونَ عَلَیْهِمْ تَرْجُمَةً
 بر صحابه یعنی بر حمایت و نفرت صحابه متفق اند و هر بے دین شیطان دار
 آمده بر صحابه شبهه اندازد و ادعا جواب می دهند و می رانند قوله وَلاَ یَسْتَهْزِئُوا
 فِیْهَا اَذْذُرُ الْاِیْهُمْ ترجمه و تهمت می کنند صحابه را در چیزی كه ادا كردند
 برسانید ندانند احكام دین و عادیث پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم به
 ایشان یعنی صحابه را صادق دانسته تمام لطایف احادیث از ایشان
 قبول کرده بران عمل می کنند پس ثابت شد احادیث کتابهای اهل سنت
 كه از اهل بیت و صحابه مرویست همه معتبر و مقبول است و مذموب
 حضرت امام زین العابدین رضی الله عنه است و ظاهر شد كه روایات
 شیعه و خواصج كه از صحابه مروی نیستند نزد امام زین العابدین رضی الله
 عنه كذب و افتر است و اگر در بعضی روایات شیعه نسبت به بعضی
 اهل بیت یا بعضی صحابه کنند چنانكه روایات مخالف قرآن و مخالف
 مذموب حضرت امام زین العابدین رضی الله عنه علم بر آید ظاهر شود
 كه نه آل قول اهل بیت است نه قول صحابه بلکه گرام مغتری و كذاب

برائے ظاہرین اقرار کرده باشد پس امام زین العابدین رضی اللہ عنہ تمام روایات
و کتب شیعہ باطل و افتراء است اہل اسلام و محبان قرآن و اہل بیت
را ازال کفارہ گرفتار فرض عین است اسے مومن طالب نجات آنچہ
مذکور شد از کلام الہی و کلمات حضرت سجاد رضی اللہ عنہ اگر کہے
طالب راہ جنت باشد یک کلمہ ازینہا در حق و کفایت است و
اگر سعادت ازلی نصیب او نشد و بحکم ختم اللہ علی قلوبہم بہ کفر خود
ثابت نامہ او بسبب انکار قرآن برائے خود دوزخ خمیدہ کرد و راجع
کردن و طریقہ مسلمانان چہ سود خواهد داشت۔

وَاللّٰهُمَّ الْهَادِيَّ وَعَلَى كَرَمِهِ اِعْقَادِيْ مَسْجَدَ سَرَاتِكَ رَبِّ
الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُوْنَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِيْنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ
الْعَالَمِيْنَ ۝

وسيلة النجاة

تأليف

شاه عبد الغرني دهلوي

تهذيب و نظر شافي

مولوي حكيم عبد الغفور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریف ثابت ہے واسطے اللہ کے وہ تعریف اسی کا حق ہے اور رحمت کا طہ نازل ہووے اس کے حبیب اور اس کے باقی سب بندوں پر اسے پروردگار اسے پھیرنے والے دلوں کے تو ثابت رکھ ہمارا دل اپنے دین پر اسے سبب تالیف احباب سے ایک شخص نے کہ شیعہ کا مذہب اچھا جانتا تھا مجھ سے استدعا کی کہ فرقہ ماجیہ کے حق ہونے پر جو دلائل ہیں اس کے بارے میں کچھ لکھنا چاہیے بحکم الدین فیضیہ کے وہ استدعا قبول کی گئی اور اس رسالہ کا نام وسیلہ النجات رکھا گیا اَللّٰهُمَّ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی۔

سوالے۔ درمیان اہل سنت اور شیعہ کے بہت گفتگو واقع ہوئی ہے اہل سنت دعویٰ کرتے ہیں کہ ہمارا مذہب برحق ہے اور قرآن و حدیث کے موافق ہے اور شیعہ کی سب کتاب باطل ہے اور صرف انرا ہے کہ اپنے مذہب کی نسبت اہل بیت کی طرف کرتے ہیں جبکہ اہل بیت کا مذہب یہی ہے جو ہمارا مذہب ہے اور شیعہ بھی یہی دعویٰ کرتے ہیں کہ قرآن کے موافق ہمارا مذہب ہے اور ہمارا ہی طریقہ ہے جو امام جعفر صادق کا طریقہ ہے اور کہتے ہیں کہ اہل سنت کی کتابیں قابل اعتبار نہیں اس بارے میں جواب غسانی آیات قرآنی سے

لکھا چاہیے کہ اس میں کسی کے دم مارنے کی جگہ نہ ہو اور غرض باقی نہ رہے کہ طالبانِ راہِ نجات اس پر عمل اور باطلی مذہب سے درست بردار ہو جائیں۔

جواب :- اے برادرِ چاہیے کہ پہلے دریافت کرو کہ ہر مذہب کی بنا کس امر پر ہے اور ہر فرقہ کی کتابوں کو چھوٹو اور طاق پر رکھو اور جب معلوم کر لو کہ ہر مذہب کی بنا کیا ہے تو اس کو آیاتِ قرآنی سے تطبیق دو اور جس مذہب کی بناء مستحکم اور راسخ دیکھو اس کو حق سمجھو تو اس کے بعد اس مذہب کی کتابوں کو دیکھو اور اس پر عمل کرو اور جس مذہب کی بنا باطل دیکھو اس کی کتابوں کو دسوٹو شیطانی سمجھو اور پانی میں ڈال دو اور ہرگز اس کے گرد نہ جاؤ اور اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالو اور یقیناً سمجھو کہ وہ مذہب

اہل بیت کا نہیں بلکہ شیطان کا مذہب ہے تو جاننا چاہیے کہ مذہبِ اہل سنت کی بنا ان حضرات کے ایمان و تقویٰ و صلاح و راستی پر ہے یعنی حضرات ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ و غیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم جو مہاجرین اور انصار سے ہوئے اور دیگر اصحابِ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ کہ ہزاروں صاحبِ حقہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ہمراہ رہ کر راہِ خدا میں جہاد کرتے رہے اور نماز پڑھتے رہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ وسلم کے وفات تک آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی مدد

اور حمایت میں ہمیشہ مصروف رہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد اپنی خلافت میں عدل و انصاف و راستی میں مشغول رہے اور اہل بیت کی خدمت بجالاتے تھے اور ان حضرات کے ساتھ محبت رکھتے تھے اور حضرات امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ ان صحابہ کے ساتھ ہمیشہ نشست و برخاست رکھتے تھے اور ان صحابہ کے ہمراہ گذار کے ساتھ جہاد کیا اور ان کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اور ان کے ساتھ ہمیشہ محبت رکھتے تھے اور ان صحابہ کی وفات کے بعد ان کے حق میں وہائے خیر کی ادنیٰ نہایت ان کی مدح کی اور مناقب بیان فرمائے اور مذہب شیعہ کی بنا اس پر ہے کہ وہ خلفائے ثلاثہ و غیرہم کے کُفر و نفاق کے قائل ہیں کہ وہ ہزاروں صحابہ سید اہل بیت کے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان حضرات نے نفاق سے ایمان ظاہر کیا تھا اور ہجرت بھی ریا کے لئے کی تھی اور طبع دنیا کا لحاظ تھا، اور ان حضرات کا جہاد و عبادت ریا کی غرض سے تھا خدا کے لئے نہ تھا اور حبیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات ہو گئی تو اہل بیت کو اذیت پہنچائی اور حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی مدد کی اور آنجناب کا حق بھی لے لیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خوف سے تقیہ کیا تھا کہ ان اصحاب کی متابعت کرتے تھے اور ان کے پیچھے نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ایسا تقیہ کیا کہ اپنی دختر طاہرہ کا نکاح حضرت عمر کے ساتھ کر دیا اور اپنے صاحبزادوں کا نام بھی ابوبکر علیؓ، عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ

رکھا اور صحابہ مخلصین کم تھے یعنی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ اور مقداد رضی اللہ عنہ اور سلمان
 اور عمار رضی اللہ عنہ اور جابر رضی اللہ عنہ اور صرمت چند دیگر صحابہ مخلص تھے اسے بار درودوں
 مذہب کی بنا معلوم ہوئی تو اب جانشا چاہیئے کہ مذہب اہل سنت کے
 بنا کی دلیل قرآن شریف کی اکثر آیات ہیں کہ ہر آیت اس بناء کے اثبات
 اور استحکام کے لئے کافی ہیں اور مختصر طور پر یہاں چند آیات لکھی جاتی
 ہیں۔ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
 وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ
 یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ سابقین اولین مہاجرین اور انصار سے
 سے اور جن لوگوں نے بہتر طور پر یعنی ایمان کے ساتھ سابقین
 کی پیروی اور متابعت کی راضی ہوا خداوند تعالیٰ ان سے اور وہ
 خدا نے تعالیٰ سے راضی ہوئے وَاعْدَاهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ اور یہاں خداوند تعالیٰ نے ان کے واسطے بہشتیں
 کہ جاری ہیں نہریں ان بہشتوں کے محل اور درختوں کے نیچے خَالِدِينَ
 فِيهَا أَبَدًا یہ سب مہاجرین و انصار اور ان کے تابعین ہمیشہ بہشت
 میں رہیں گے اور اس آیت سے اعلانیہ طور پر ثابت ہوتا ہے کہ سب
 مہاجرین اور انصار سابقین بہشتی ہیں اور ان کے تابعین بھی بہشتی
 ہیں کہ وہ لوگ ان حضرات کے بعد ہوئے اور ان حضرات کا طریقہ
 اختیار کیا اور اس میں کچھ شک نہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ
 عنہ مہاجرین اولین سے ہیں کہ ہجرت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے ہمراہ تھے اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ اور اکثر صحابہ مہاجرین اولین سے ہیں اور جو شخص سمجھے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ مہاجرین اولین سے نہیں تو وہ کافر ہے اس واسطے کہ اس کو آیت سے انکار ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ اِذْ أَخْرَجْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا شَانِي الثَّيْنِ اِذْ هُمْ اِنِي الْغَايَةِ اِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْذَنْ اِنَّ اللَّهَ مَعَنَا لَعِنِيْ جَبْ غَارِجْ كَمَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو کفار مکہ نے کہ اس حال میں کہ دو صاحب تھے ان میں سے دوسرے صاحب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے جب ..

دونوں صاحب غار میں تھے اس وقت فرماتے تھے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے یار سے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہیں کہ آپ رنج نہ کریں تحقیق کہ خدا ہم لوگوں کے ساتھ ہے اور ان حضرات کی اتباع کرنے والے بھی واقعی مہاجرین اور انصار سے ہیں کہ وہ لوگ ان حضرات کے اجد ایمان لائے اور ہجرت اور مدد کی اور حق تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی ہے کہ وہ حضرت ہمیشہ بہشت میں رہیں گے تو ثابت ہوا کہ وہ حضرات قطعی بہشتی ہیں جو شخص ان حضرات کو بہشتی نہ جانے وہ کافر ہے اس واسطے کہ اس کو آیت سے انکار ہے۔ اور اگر اس مقام میں شیطان دوسرے دلائل سے کہ شاید مراد اس آیت سے وہ مہاجرین ہوں کہ شیعہ ان کے حق میں حجت ظن رکھتے ہیں اس واسطے کہ ان کی ہجرت فی سبیل اللہ تھی اور

ہجرت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی طبع دنیا کی غرض سے تھی تو اس کا
 یہ جواب دینا چاہیئے کہ اسے ابلیس تو جھوٹ بولتا ہے بلکہ ہجرت سب
 مہاجرین کی خالصتاً اللہ تعالیٰ چنانچہ ہجرت کے بعد پہلے یہ آیت نازل کے
 بارے میں نازل ہوئی اَذِنتَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْ يَتَّخِذُوا
 اجازت دی گئی کفار کے ساتھ لڑائی کرنے کے لئے ان لوگوں کو کہ کفار
 ان سے لڑائی کرنا چاہیں یعنی مہاجرین کو اس واسطے کہ کفار کے ہاتھ سے
 ان لوگوں پر ظلم ہوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ۔ یعنی اور تحقیق
 کہ خداوند تعالیٰ ان کی مدد کرنے پر بلاشبہ قادر ہے۔ اَلَّذِينَ يُخْرَجُونَ
 مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَيْمَانِهِمْ اَلَا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ۔ یعنی وہ لوگ
 کہ اپنے گھر سے بلا تصور نکالے گئے وہ صرف یہی کہتے تھے کہ ہمارا
 پروردگار اللہ تعالیٰ ہے یعنی ان لوگوں سے کوئی گناہ صادر نہ ہوا کہ
 اس کے سبب سے نکالے گئے مگر فقط یہ وجہ ہوئی کہ وہ لوگ ایمان
 لائے آئے اور اس واسطے کفار نے ان کو خارج کیا تو اس سے معلوم ہوا
 کہ سب مہاجرین کی ہجرت خالصتاً اللہ تعالیٰ کی غرض سے تھی تو ثابت
 ہوا کہ سب مہاجرین پر اللہ تعالیٰ کی مدد ہے۔ اسے براہِ رس کا ایمان
 قرآن شریف پر ہے تو جب اس پر ثابت ہو کہ خداوند تعالیٰ نے کس کو
 جنت فرمایا ہے اور ارشاد فرمایا ہے کہ وہ لوگ ہمیشہ جنت میں رہیں گے
 تو اس کے حق میں سب اعتراضات ماقط ہو گئے اس واسطے کہ حق تعالیٰ
 عالم الغیب ہے وہ خوب جانتا ہے کہ فلاں بندہ سے فلاں وقت میں

نیکی ہوگی یا فلاں وقت میں گناہ صادر ہوگا تو اگر وہ فرما دے کہ فلاں
 بندہ کو میں نے جہنمی بنایا تو اس سے ثابت ہوگا کہ اس کی سب خطائیں
 معاف کر دی گئیں تو اگر دوسرے بندے اس کے حق طعن و تشنیع کریں
 اس سے اللہ تعالیٰ پر اعتراض کو نا لازم آوے گا اس واسطے کہ معترض
 کچھ گھا کہ یہ بندہ بد ہے خداوند تعالیٰ کیوں ایسے بہشتی بناتا ہے اور ظاہر ہے
 کہ اس مقام میں اعتراض کرنا کفر ہے اور جس بندہ کو خداوند تعالیٰ نے
 بہشتی فرمایا ہے وہ ضرور بہشتی ہے اور اگر اس کے حق میں کوئی شخص اعتراض
 کرے تو اس سے اس بہشتی بندہ کے حق میں کچھ ضرر نہیں اور اس کے اعتراض
 سے وہ دفعہ فی نہ ہو جاوے گا، بلکہ معترض کا قرعہ تو اس وجہ سے شیاطین
 کا سبب مشبہ سا تھ ہو گیا اسباب اس کے لئے دوسرے جواب کی ضرورت
 نہیں۔ لیکن سائنس کی تسلی کے لئے کہا جاتا ہے کہ اگر شیطان آوے اور تم کو
 دوسرے دلاوے کہ سورہ انفال میں بدر کے قصہ میں نازل ہوا ہے۔ قوله تعالیٰ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاغْلُظْ وَلَا تَدْلُوهُمْ
 الْكَذِبَ بَاءَ یعنی اسے وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو جب کفار سے مقابلہ کرو
 تو لڑائی سے پیٹھ مت پھرو تو کہ تعالیٰ دَمَنْ يُّؤَلِّيهِمْ يَوْمَئِذٍ دُوبَاءُ
 الْاِسْتَحْيَا لِقَاتِلِ اَوْ مُتَحَيِّرًا اِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ
 اللّٰهِ وَمَا دَامَ جَهَنَّمَ یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ جو شخص کفار کی لڑائی
 سے پیٹھ پھیرے سوا اس حال کے کہ لڑائی کی غرض سے پیٹھ پھیری ہو یا بغرض
 شامل ہو جانے کے جماعت مومنین کے ساتھ تو تحقیق کہ رجوع کیا اس

شخص نے خدا کے غصہ کی طرف انداس کی جگہ جہنم ہے تو یہ لوگ کہتے ہیں
 کہ صحابہ جنگ احد اور حنین میں بھاگے تھے تو ان کے جواب میں کہنا چاہیے
 کہ یہ آیت بدر میں نازل ہوئی اور وہاں کوئی نہ بھاگا بلکہ صحابہ ثابت قدم
 رہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ مُبِيدًا ذُنُوبَكُمْ أَذِلَّةً يَعْنِي اور
 تحقیق کہ مدد کی تمہاری اللہ تعالیٰ نے بدر میں حالانکہ تم لوگ کفار کی نظر میں کم ہونے کے سبب
 سے خفیہ معلوم ہوتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے بدر کے قصہ میں فرمایا اِذْ يُوسِيٰ رَبُّكَ اِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ
 اِنِّیْۤ اَمْرٌ مَّعَكُمْ یَعْنِیٰ یاد کیجئے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ وقت کہ جب وحی بھیجتا تھا آپ پر درگاہ
 فرشتوں کے پاس کہ میں تم لوگوں کے ساتھ ہوں قولہ تعالیٰ فَشَبَّوْا الَّذِیْنَ
 اٰمَنُوْا یعنی ہیں ثابت رکھو مسلمانوں کو اور آیت مذکورہ سے کفر ثابت
 نہیں ہوتا بلکہ صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ کفار کی لڑائی سے بھاگنا حرام ہے۔
 اور حق تعالیٰ کو اختیار ہے اگر چاہے بخش دے اور اگر چاہے عذاب
 کرے چنانچہ جب جنگ احد میں فرار کا اتفاق ہوا تو حق تعالیٰ نے وہ معاف
 فرما دیا قولہ تعالیٰ وَلَقَدْ عَفَا اللّٰهُ عَنْهُمْ یَعْنِیٰ اور تحقیق کہ معاف فرما دیا اللہ
 تعالیٰ نے ان لوگوں کو تو اعتراض دفع ہو گیا۔ اور روز حنین میں فرار کا
 اتفاق ہوا مگر پھر جب حضرت عباس رضی اللہ عنہ پکارا یا عِبَادَ اللّٰهِ هٰذَا مَا سَأَلُ
 اللّٰہُ یَعْنِیٰ اسے جنگاں خدایہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں تو ان
 کے پکارنے سے سب لوگ جمع ہو گئے اور جنگ عظیم کی اور تو یہ ثابت
 ہوئی۔ اور چونکہ یہ لوگ مدگارِ دین تھے حق تعالیٰ نے اپنے وعدے کے رفتی
 ان کی مدد فرمائی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لَیَحْضُرَ اللّٰهُ مَنِ انْصَرَفَ

یعنی العبة اللہ مدد کرتا ہے اس کی جو اللہ تعالیٰ کے دین کی مدد کرتا ہے
 غیب سے فرشتوں کو ان لوگوں کی مدد کے واسطے بھیجا اور بشارت دی کہ
 اللہ تعالیٰ نے سکینہ یعنی آرام نازل فرمایا اور یہ خاص مومنین کا مل الایمان
 کے واسطے ہے اور یہ امر ان لوگوں کے لئے نازل فرمایا چنانچہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے - اَلْقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِیْ مَوَاطِنَ کَثِیْرَةٍ وَّیَوْمَ مَحْضِنٍ یعنی تحقیق
 کہ مدد دی تم لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے اکثر غزوہ میں اور محنین میں اور فرماتا ہے
 اللّٰهُ تَعَالٰی شَمَّ اَسْخٰی اللّٰهُ سَکِیْنَةً عَلٰی رَاسُوْلِهِ وَّ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ یعنی
 پس نازل فرمایا خداوند تعالیٰ نے اپنا سکینہ اور آرام اپنے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم پر اور مسلمانوں پر یعنی ان مسلمانوں پر سکینہ
 اور آرام اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ وہ لوگ حضرت عباس رضی کے پیکار
 سے پھرائے اور جنگ عظیم کی قولہ تعالیٰ وَاَنْذَلَ جُنُوْدًا لَّکُمْ تَرَوُهَا
 یعنی اللہ تعالیٰ نے بھیجے فرشتوں کے لشکر کہ اسے صحابہ غم لوگوں نے
 ان فرشتوں کو اپنی نظر سے نہ دیکھا و قولہ تعالیٰ وَعَدَّ بَ الْاٰیٰتِ الْکَافِرٰتِ
 یعنی اور عذاب کیا اللہ تعالیٰ نے کفار پر اور ان کو شکست دی - تو اسے
 عزیز خود کرنا چاہیے کہ کیا یہ مسلمان کا کام ہے کہ تمام آیات مغفرت رحمت
 کو فراموش کرے اور ایسے حضرات کی شان میں طعن کرے کہ اس قدر رحمت
 الہی ان حضرات کے شامل حال ہے کہ جب کبھی بمقتضائے بشریت ان حضرات
 سے لغزش ہو جائے تو فرشتے ان کی مدد کے لئے آئیں اور سکینہ الہی ان
 لئے نازل ہو دے یعنی یہ حضرات ہرگز قابل طعن نہیں نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ خُبْرٍ

الْبَاطِنُ وَشَرُّ الشَّيْطَانِ وَشَرُّكُمْ عِني پناہ چاہتے ہیں ہم اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں باطن کے خبث سے اور شیطان کی شرارت سے اور اس کے شرک سے اور اگر پھر شیطان آدے اور دوسرے دلا دے کہ معاذ اللہ شاید وہ لوگ منافق رہے ہوں کہ اس وقت منافقین بھی تھے چنانچہ قرآن شریف میں اکثر مقامات میں منافقین کا بھی ذکر ہے تو چاہیے کہ جواب میں کہو ہاں اس وقت منافقین بھی تھے لیکن اعراب میں تھے اور وہ دہقانی تھے کہ ان کا مسکن مدینہ کے گرد تھا اور اہل مکہ یعنی حباہرین میں کوئی منافق نہ تھا اور ایسا ہی انصار کہ ان کا ایمان اور ان کا مدد دینا نص سے ثابت ہے ان میں بھی کوئی منافق نہ تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمِنَ الْاَعْرَابِ مُنَافِقُونَ یعنی اسے اہل مدینہ یعنی ان لوگوں سے کہ تم لوگوں کے گرد میں اور وہ اعراب سے ہیں منافقین ہیں وَمِنَ اَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى الْبَغَاكِ لَا تَعْلَمُهُمْ تَحْتَ اَعْلَمُهُمْ اور بعض اہل مدینہ سے نفاق کے نوگر ہوئے ہیں اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ ان لوگوں نہیں جانتے ہم ان لوگوں کو جانتے ہیں پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں علیحدہ کر دیا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا اسْتَمُّ عَلَيْهِمْ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ یعنی نہیں سزاوار ہے واسطے اللہ تعالیٰ کے کہ چھوڑ دے مومنین کو اس حالت پر تم لوگ جس حالت پر ہو یعنی منور نہیں کہ مومنین اور منافقین کو یا ہم بلا ہوا چھوڑ دے بلکہ علیحدہ کرتا ہے پلیڈ کو پاک سے یعنی مومنین سے منافقین کو جدا کر دیتا

لَقَدْ دُيُوْا لِعَيْنِ تَحْقِيْقٍ کہ خداوند تعالیٰ مہاجرین کی مدد کرنے پر تیار اور سہہ یعنی ان کی مدد کرے گا اور انھیں مہاجرین کا ذکر اس بات میں بھی ہے وَلَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَنْ يَنْصُرُهُ یعنی ضرور مدد کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی وہ اللہ تعالیٰ کے دین کی مدد کرے گا اور اس میں شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جو صحابہ باقی رہے خصوصاً خلفائے راشدین ان سب صحابہ کی مدد حق بجانب تعالیٰ نے فرمائی کہ ہزاروں شرکین اور مرتدین کو قتل کیا اور کھری اور قیصر کا ملک درہم و برہم کر دیا اور سب صحابہ نے خلفائے راشدین کی مدد کی تو معلوم ہوا کہ خلفائے ثلاثہ مہاجرین فی سبیل اللہ سے ہیں کہ حق تعالیٰ نے وعدہ فرمایا تھا کہ مہاجرین کی مدد کریں گے، وہ وعدہ خلفاء کے حق میں کامل طور پر پورا کیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سب اصحاب دین خدا کے کارکن تھے اور اگر معاذ اللہ وہ منافقین ہوتے تو کوئی ان کی مدد نہ کرتا اور زمین پر کوئی ان کا یار و مددگار نہ ہوتا اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ منکرین قرآن کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے خلافت طلب کی اور مہاجرین اور انصار کے مٹھ لکھ گئے تاکہ ان کے لئے عذر باقی نہ رہے لیکن کسی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدد نہ کی کسی کو آپ کی حمایت کا خیال نہ ہوا، تو ان لوگوں کا یہ قول سراسر غلط ہے اور صریح کفر ہے اور صراحتاً اس آیت سے انکار ہے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں وعدہ فرمایا کہ مہاجرین کی مدد کریں گے اور اس میں شک نہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مہاجرین اولین سے تھے اور محال ہے کہ کسی نے آنجناب کی مدد نہ کی ہو۔

تو ثابت ہوا کہ جو لوگ یہ بات حضرت علی کی شان میں کہتے ہیں وہ آنجناب کے دشمن ہیں کہ منافقین کے بارے میں جو آیت ہے وہ آنجناب کی شان میں ثابت کرتے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے منافقین کے بارے میں فرمایا ہر وَمَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ یعنی زمین پر منافقین کا کوئی یار و مددگار نہیں اور ثابت ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دوست اہل سنت ہیں کہ آنجناب کی طرف نفاق کی نسبت نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ آنجناب اگرچہ طبع خلانت کے لئے اٹھتے اور اس کے لئے ارادہ فرماتے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ وسلم سے اپنے حق میں اس بارے میں کچھ سنے ہوتے تو صرف آنجناب کا ارادہ پورا ہو جاتا اور آنجناب کا تصرف نافذ ہوتا اور سب آنجناب کی مدد کے لئے مصروف ہو جاتے چنانچہ ہاجرین کے حق میں ایسا ہی وارد ہے تو معلوم ہوا کہ آنجناب نے جانا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت برحق ہے اور ہمیشہ آنجناب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ناصر مددگار رہے وَلَا تُحْسِدُ لِلَّهِ عَنَانٌ يُمْرَأُ بِهَا جَانَا چاہیے کہ حق تعالیٰ... منافقین کی فضاہت میں کیا فرماتا ہے۔ تَوَلَّيْنَا لَكَ الْمُنَافِقِينَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَوْضِعٌ مِمَّا رُفِعُوا فِي الْمَكِيدَاتِ لَتَجْعَلَ لَهُمْ تَرْجُمَةً ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُنَافِقِينَ..... ترجمہ! البتہ اگر باز نہ آویں منافقین اپنے نفاق سے اور اگر باز نہ آویں وہ لوگ کہ ان کے دل میں مرض ہے مثلاً ضعف ایمان ہے یا ایسا ہی اور کوئی امر ہے اور اگر باز نہ آویں وہ لوگ کہ مدینہ منورہ میں فتنہ الیگز

مشہر کرتے ہیں تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم ضرور آپ کو ان
 تینوں گروہ پر تسلط کر دیں گے اور پھر تھوڑے دن کے بعد یہ لوگ آپ
 کے نزدیک نہ رہ سکیں گے اور ذلیل ہو کر شہر مدینہ سے نکل جاویں گے
 اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَيْنَمَا قُتِلُوا اَحَدٌ وَاَوْ قُتِلُوا تَقْتُلُكَ ترجمہ
 منافقین جہاں ملیں چاہیئے کہ گرفتار کئے جاویں اور قتل کر دیئے جاویں تو
 اس آیت سے ثابت ہوا کہ جن لوگوں نے نفاق سے توبہ نہ کی ان میں سے
 کوئی مدینہ منورہ میں باقی نہ رہا اور وہ سب خراب ہو گئے اور ہلاک ہو
 گئے اور قتل کئے گئے تو معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 بعد جس قدر صحابہ مدینہ منورہ میں باقی رہ گئے تھے وہ سب حضرات بدر گار
 دین تھے اور حق پرست اور غلطیوں سے تھے تو جس امر پر ان حضرات کا اجماع اور
 اتفاق ہوا وہ عین حق و ہدایت ہے ظلم و ضلالت نہیں، تو منافقین کے
 عیوب معلوم ہوئے اب مہاجرین کا وصف بیان کرتا ہوں فرمایا اللہ تعالیٰ
 نے وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا النَّبِيُّ تَهُمُ
 فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ترجمہ جن لوگوں نے خداوند تعالیٰ کی راہ میں ہجرت
 کی اس کے بعد کہ کفار کی طرف سے ان لوگوں پر ظلم ہوا تو ضرور ان لوگوں
 کو ہم اچھے شہر میں یعنی مدینہ منورہ میں جگہ دیں گے اور فرمایا اللہ تبارک
 و تعالیٰ نے وَالْكَافِرُ لَا يُخْرِجُ الْكَبِيرُ ترجمہ اور البتہ آخرت کا ثواب زیادہ
 بہتر ہے یعنی مہاجرین کے لئے آخرت میں بہت زیادہ ثواب ہے تو
 اگر کسی کا قرآن شریف پر ایمان ہووے تو صرف ایک آیت کافی ہے کہ

اس سے تمام دوسرے شیطانی اس کا دفع ہو جاوے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں مہاجرین فی سبیل اللہ کے حق میں دودھ دے فرمائے ایک دنیا میں دوسرا آخرت میں اور بلا شک دنیا کا وعدہ پورا ہوا اور سب مہاجرین نے مدینہ منورہ میں قیام کیا خصوصاً خلفائے ثلاثہ کہ وہ اپنی زندگی میں وہاں رہے اور بعد وفات کے ان حضرات کی وہاں قبر مبارک ہوئی۔ شیخین رضی جناب رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ وسلم کے مرقد منور سے مل گئے اور حضرت عثمان یثیع میں رونق افزا ہوئے اور اگر معاذ اللہ منافق ہوتے تو آیت مذکور میں جیسا منافقین کے بارے میں ذکر ہے حق تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان حضرات پر غالب کرتا اور یہ حضرات بھی مدینہ منورہ میں نہ رہتے اور معاذ اللہ جو منافقین کا حال ہوا کہ گرفتار ہوئے اور ذلت و رسوائی کے ساتھ قتل کئے گئے وہی حال ان حضرات کا بھی ہوا ہوتا اور کوئی ان حضرات کی بات نہ سنتا امامت اور خلافت کیونکر ہوتی تو شمس نصف النہار کے مانند واضح و لائح ہوا کہ یہ حضرات مہاجرین فی سبیل اللہ سے ہیں اور قطعی بہشتی ہیں اور ان حضرات کا اجر و ثواب آخرت میں بہت زیادہ ہو گا اور ایسا ہی دیگر صحابہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد مدینہ منورہ میں باقی رہے گئے سب مدگاران دین خدا تھے اور کامل الایمان تھے آیت قرآنی سے ثابت ہے کہ نفاق ان کے گروہ نہ تھا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جس امر پر ان صحابہ

کا اجماع اور اتفاق ہوا وہ عین ہدایت و دیانت ہے اور مسلمان کا کام نہیں کہ ان صحابہؓ کی فضیلت کہ قرآن شریف سے صراحتہ ثابت ہے اور پھر ان حضرات پر اعتراض کیا جاوے۔ افساد بھی اگر پھر شیطان آوے اور موسیٰ و داوودؑ کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ان صحابہؓ کا اقتدار اور غلبہ ہوا تو شاید اس وجہ سے ان حضرات سے کوئی امر خلاف شرع ظہور میں آیا ہو کہ اس وجہ سے شیعہ شبہ میں پڑے ہیں تو اس کے جواب میں کہا جائیے کہ تو جھوٹ کہتا ہے بلکہ ان حضرات نے اپنے ایام خلافت میں جو کچھ کیا ہے وہ سب اس غرض سے ہوا ہے کہ احکام شرعی جاری ہو اور امر معروف اور نہی عن المنکر عمل میں آوے تعصب اور فساد مقصود نہ تھا چنانچہ حق تعالیٰ اس آیت میں مہاجرین کا وصف ارشاد فرماتا ہے

الَّذِينَ اِنْ مَكَّنَّا لَهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ اِنَّ رَجُلًا مِّنْهُمْ لَمِنْ اَعْيُنِ صَفَتِ

مہاجرین کی یہ ہے کہ اگر ہم ان کو زمین پر طاقت دیتے ہیں تو نماز کو قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور دوسروں کو احکام شرعی کا حکم دیتے ہیں اور امر خلاف شرع سے منع فرماتے ہیں تو محال ہے کہ جب مہاجرین کا غلبہ ہوا تو ان سے ظلم و فساد ظہور میں آیا ہو تو ان حضرات کی طرف ظلم کی نسبت کرنا اس آیت سے انکار کرنا ہے غور بالذکر میں ذلک پھر اگر کوئی دوسرا دلائل سے کہ قرآن شریف میں وارد ہوا ہے جَاءَتْهَا الْاَذْيَانُ اَمَّا مَنْ يَّتُوبْ اَمَّا مَنْ يَّتُوبْ اَمَّا مَنْ يَّتُوبْ اَمَّا مَنْ يَّتُوبْ

وَيُجْتَنَبُ مَا أَذَلَّتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعْرَافُ عَالِي الْمَكَافِرِينَ ترجمہ
 اسے وہ لوگ کہ ایمان لے آئے ہو جو پھر جاوے اور مرتد ہو جائے
 تم لوگوں سے اپنے دین سے تو قریب ہے کہ لے آوے یعنی قائم کرے
 اللہ تعالیٰ مرتدین کے قتال کے لئے ایک ایسی قوم کو کہ محبت رکھتا ہے
 اللہ تعالیٰ اس قوم سے اور وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت رکھتے
 ہیں مسلمانوں پر مہربان ہیں اور کافروں پر غالب ہیں قولہ تعالیٰ ...
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَكَرْنَا قَوْمَهُ كَاجِمٍ ترجمہ کہ وہ لوگ بہاد
 کریں گے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ان قوم مرتدین کے ساتھ اور نہ ڈریں گے
 کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے اور اگر مقرض کہے کہ اس آیت
 کا معنی کیا ہے تو اس کے جواب میں کہنا چاہیے کہ اس آیت میں حضرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کے کمانی مناقب مذکور ہیں کہ ان حضرات نے
 حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں سیلہ کذاب کو مار ڈالا اور دوسرے
 لوگ عرب کے کہ ان کی تفصیل میں طویل ہے مرتد ہوئے تھے اور زکوٰۃ
 دینے سے انکار کیا تھا تو ان صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ جہاد کیا ایمان
 لوگوں کو نہ تیغ کیا اور اکثر ان میں سے پھر اسلام لے آئے اور صحابہ رضی
 اللہ عنہم کی شان میں ازہار کی تہمت ہونا اس آیت سے اس طرح بخوبی باطل ہوئی
 کہ اس سے بڑھ کر ثبوت مقصود نہیں اس واسطے کہ معاذ اللہ اگر کوئی
 صحابی مرتد ہوئے ہوتے تو دوسرے کامل مومنین ان کے ساتھ جہاد کر
 ان کو قتل کرتے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ کامل مومنین سے کسی نے

خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ لڑائی نہیں کی بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے کامل موہنین تھے خلفائے ثلاثہ کی متابعت کر لی اور ان کے ساتھ موافقت اختیار کی تو معلوم ہوا کہ خلفائے ثلاثہ کامل موہنین ہیں اور جنتی ہیں اور مہاجرین فی سبیل اللہ ہیں کہ ان کے دمغہ میں بے شمار آیات وارد ہیں چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَاعَدْنَاكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا** یعنی مہیا فرمائی ہیں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے لئے بہشتیں کہ جاری ہیں اس میں نہیں رہے وہ لوگ اس میں ہمیشہ رہیں گے یہ صفت مہاجرین کی ہے اور ظاہر ہوا کہ سب مہاجرین اور انصار عین حق اور کمال ایمان اور ہدایت پر تھے اور ان کا اجماع اور اتفاق اللہ تعالیٰ کی مرضی کے موافق ہوا تو جائز نہیں کہ کوئی ان حضرات کی شان میں طعن و تشنیع کرے بلکہ چاہیے کہ مسلمانان و طیفہ کریسیوں کہ روز و شب ان حضرات کے حق میں ترقی درجات کے لئے دعا کرتے رہیں اور جہان حضرات کی شان میں طعن و تشنیع کرے اور دعائے خیر نہ کرے اور ان حضرات کے ساتھ کینہ رکھے وہ کافر ہے اور اہل اسلام سے خارج ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے قرآن شریف میں مسلمانوں کی تین قسمیں فرمائی ہیں اور پہلی قسم اس آیت میں مذکور ہے **لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَ يَنْصَرِفُونَ** اللہ ورسولہ یعنی غنیمت کا مال فقراء کے لئے ہے کہ ان لوگوں نے ہجرت کی ہے اور ان لوگوں کے لئے ہے کہ وہ اپنے

گھر اور مال سے نکال دیئے گئے ہیں اور ان لوگوں کی حالت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی رضا مندی چاہتے تھے اور اللہ و رسول کے دین کی مدد کرتے تھے اور ان کی ہجرت خالصاً اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہوئی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ و صحابہ اور ان کی ہجرت اللہ کے دین کی مدد کے لئے ہوئی کوئی دنیاوی غرض نہ تھی اور ان کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ یعنی یہ لوگ اپنے قول و فعل میں سچے ہیں اور دوسری قسم مومنین کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمائی وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدِّينَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قُلُوبِهِمْ — یعنی اور مال غنیمت، ان لوگوں کے واسطے ہے کہ مہاجرین کے قبل ان لوگوں نے ہجرت اور ایمان کی جگہ میں سکونت اختیار کی اور ان کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا يُجِبْنَ مَنْ حَاجَهُمْ رِكَبَهُمْ یعنی وہ لوگ ان لوگوں کے ساتھ محبت رکھتے ہیں کہ وہ لوگ ان کے یہاں ہجرت کر کے آئے ہیں یعنی مہاجرین کے ساتھ محبت رکھتے ہیں قولہ تعالیٰ وَلَا يَجِدَنَّ فِي صُلُوبِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا... یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان لوگوں کو جو کچھ عطا فرماتے ہیں اس میں انصار حسد نہیں کرتے بلکہ اس پر راضی ہو جاتے ہیں اور اس کو منظور کر لیتے ہیں قولہ تعالیٰ وَيُؤْتُونَ عَلَى الْفُسْرِمِ وَلَوْ كَانَتْ بِهِمْ حَصَاصَةٌ یعنی اور انصار مقدم سمجھتے ہیں مہاجرین کو اپنے اوپر اگرچہ وہ خود بھی حاجت مند ہوں اگرچہ انصار کو خود بھی اپنے لئے مال

ضرورت رہتی ہے لیکن وہ لوگ ایسے عالی ہمت ہیں کہ اپنی ضرورت کا کچھ خیال نہیں کرتے بلکہ مہاجرین کی حاجت روائی کرتے ہیں اور اپنا مال ان کو دیتے ہیں تو کہہ تعالیٰ وَمَنْ يُؤْتَ شَيْءَ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ترجمہ اور جو شخص اپنے نفس کے بخل سے محفوظ ہے اس کے لئے فلاح ہے تو اسے عزیز حق تعالیٰ نے اس آیت میں انصار کی تعریف کی ہے کہ مہاجرین کے ساتھ وہ لوگ محبت رکھتے ہیں اور ان حضرات کی خدمت کرتے ہیں اور فرمایا کہ اس کے بدلہ میں ان کے لئے فلاح ہے تو جس کو منظور ہو وہ دوسے کی نجات کی راہ پاوے اور اس کے لئے ہو دوسے فلاح تو چاہئے کہ جس طرح انصار نے اپنا شیوہ کر لیا تھا کہ مہاجرین کے ساتھ محبت رکھتے تھے اسی طرح وہ شخص بھی اپنا شیوہ کرے کہ مہاجرین کے ساتھ محبت رکھے اور عداوت نہ رکھے اور ان حضرات کی شان عالی میں طعن و تشنیع نہ کرے اور شب و روز ان کی ترقی درجات کے لئے دعا کرتا رہے تاکہ وہ مومنین کی تعمیری قسم کے زمرہ میں داخل ہووے اور قیامت میں اس کا حشر ان مومنین کے ساتھ ہووے اور اللہ تعالیٰ نے تعمیری قسم کے مومنین کو اس میں ارشاد فرمایا ہے۔ **وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ** ترجمہ یعنی اور مال غنیمت ان لوگوں کے واسطے ہے کہ مہاجرین اور انصار کے بعد آئے اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ اے پروردگار تو بخش دے ہم کو اور ہمارے بھائیوں کو کہ ہمارے پہلے ایمان سے

مشرف ہوئے قولہ تعالیٰ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا
 ترجمہ اور ہمارے دل میں ان کی طرف سے کینہ اور عداوت نہ ڈالنا کہ وہ
 لوگ ایمان لائے ہیں یعنی یہ لوگ انصار اور مہاجرین اور دیگر صحابہؓ کے
 حق میں دعائے خیر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ ہمارا دل ان حضرت
 کے کینہ سے پاک فرما۔ قولہ تعالیٰ رَبَّنَا إِنَّكَ سَدُوفٌ مَرَجِيمٌ ترجمہ
 اے ہمارے پروردگار تحقیق کہ تو چہرہ بان رحمت کرنے والا ہے یعنی ہماری
 دعا قبول فرما۔ تو ان آیات سے ثابت ہوا کہ صحابہؓ کے حق میں دعائے خیر
 کرنا چاہیئے اور کینہ نہ رکھنا چاہیئے اور ان حضرات کی شان میں زبان درازی
 نہ کرنا چاہیئے تاہل اسلام کے زمرہ میں حشر ہو دے ورنہ جو شخص ان حضرت
 سے کینہ رکھے گا اور ان حضرات کے حق میں دعا خیر نہ کرے گا وہ اہل سلام
 کی تینوں قسموں سے خارج ہو جائے گا نفوذ باللہ من ذالک اہل سنت
 و جماعت کے مذہب کی بھی بنا ہے اور الحمد للہ کہ یہ بنا نہایت مستحکم اور
 مضبوط ہے کہ اگر تمام جن دانش چاہیں کہ اس بنا کو کھودیں اور جنبش
 دیں تو ممکن نہیں کہ اس کو ضرر پہنچا سکیں اس واسطے کہ اس بنا کو
 اس وقت جنبش ہو سکتی ہے کہ اہل سنت نے مہاجرین اور انصار و غیرہ
 صحابہؓ کا ایمان اور ان کی فضیلت ثابت کی ہے اور اس بارے میں صریح
 آیات بینات اور نصوص حکم پیش کی ہیں اور شیاطین کا دوسوا اس
 طرح دفع کر دیا ہے کہ نیست و نابود ہو گیا اور اس کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہا
 تو چاہیئے کہ اگر مخالفین اپنے دعوے میں صادق ہیں تو وہ بھی ثابت کریں

کہ صراحۃً کن آیات حکمت سے بلا تاویل سب مہاجرین اور انصار کا نفاق ثابت ہوتا ہے تو اس وقت بحث و گفتگوئے کتابی اور سوال و جواب علمی کی طرف متوجہ ہو دیں ورنہ عبث ہے کہ زبان دہازی کریں اور آیات و نصوص سے انکار کریں کہ اپنے لئے دوزخ کی آگ خرید کریں اور مسلمانوں کی تیسری قسم سے بھی خارج ہو جائیں اور ظاہر ہے کہ قرآن شریف کی کسی ایک آیت سے بھی مہاجرین اور انصار کا کفر و نفاق ثابت نہیں اور یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے اکثر مقام میں ان حضرات کی مدح فرمائی ہے اور ان کے مناقب ذکر فرمائے ہیں ان کا ایمان اور تقویٰ اور جہاد اور نماز وغیرہ اعمالِ صالحہ بیان فرمائے ہیں قولہ تعالیٰ وَحُكْمًا وَعَدًا اللہ اُحْسَنٰی یعنی ہر ایک کے حق میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے بہتر وعدہ فرمایا ہے اور ان حضرات کی شان میں خلود جنت ثابت ہونا ارشاد فرمایا ہے اور ان حضرات کو نعمتِ دائمی کی بشارت دی ہے پھر ان حضرات کا کفر و نفاق کس طرح ثابت ہو سکتا ہے نعوذ باللہ من ذلک تو ظاہر ہوا کہ مذہب منافقین کی بنا و آیات قرآنی پر نہیں بلکہ صرف و اہمیات قصہ ہائے تواریخ اور اسود مودہ پر ہے اور قرآن شریف سے وہ سب و اہمیات قطعہ باطل ہو جاتا ہے اور ان کا باطل دہم و خیال نیست و نابود ہو جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ ان کا مذہب اہلیت کے مذہب کے موافق نہیں اس واسطے کہ اہلیت کا مذہب قرآن شریف کے خلاف ہرگز نہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل بیت کا جو مذہب تھا وہی مذہب اہل بیت

کہتے کہ قرآن شریف کے موافق ہے اور اگر اب بھی تمہارا کچھ دوسرے باقی
 رہ جاوے تو معلوم کرنا چاہیے کہ امام زین العابدین بن امام حسین رضی
 اللہ تعالیٰ عنہما۔ صحیفہ کاکلمہ میں کہ شیعہ کے نزدیک معتبر ہے۔
 اور اس پر ان کا عمل ہے کیا فرماتے ہیں۔ عَنِ الرَّيْنِ الْعَابِدِينَ
 عَلَيْهِمَا السَّلَامُ اللَّهُمَّ أَتْبَاعُ الرَّسُولِ وَمُصَدِّقُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ
 بِالْخَيْبِ عِنْدَ مُعَارَضَةِ الْمُعَابِدِينَ لَهُمْ بِالسَّكْدِ يَبِ
 نَاكِشْتِيَانِ إِلَى الْمُرْسَلِينَ كَمَا فَضَّلُوا بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ فِي كُلِّ
 دَهْرٍ وَنَرْمَانِ أَمَّا سَلْتُ فِيهِ رَأْسُكَ وَأَقَمْتُ لِأَهْلِهِ
 دَلِيلًا مِنْ لَدُنْكَ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ أَسْتَةِ الْهُدَى وَقُدَّةِ أَهْلِ الثَّقَا عَلَى جَمِيعِهِمْ
 السَّلَامُ مَا ذَكَرَهُمْ مِنْكَ بِمُخْفَاةٍ وَبِرَاضَانِ اس عبارت کا
 مضمون یہ ہے کہ اے خدا اصحاب سب پیغمبروں کے کہ کفار کی تکذیب
 کے وقت ان لوگوں نے انبیاء کی تصدیق کی اور انبیاء پر ایمان لے آئے
 اُن لوگوں کو تو مغفرت اور رحمت مندی کے ساتھ یاد فرما اور اصحاب محمد
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فضیلت باقی سب پیغمبروں کے اصحاب پر
 ہے اور جیسا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سردار انبیاء ہیں
 اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سب اصحاب باقی سب
 پیغمبروں کے اصحاب کے سردار ہیں تو اس واسطے ان کے حق میں جناب
 امام زین العابدین رضی اللہ عنہ نے خاص طور پر یہ دعا فرمائی ہے کہ

اَللّٰهُمَّ وَاَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
 خَاصَّةً یعنی اسے خدا علی الخصوص اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 وآلہ واصحابہ وسلم پر نہایت نوازش فرما اور ان لوگوں کو مغفرت اور
 خوشی کے ساتھ یاد فرما۔ پھر اس کے بعد صحابہ کی مدح بیان فرمائی ہے
 وَالَّذِیْنَ احْسَنُوا النَّبِیَّةَ یعنی اور وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کہ ان حضرات نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اچھی صحبت رکھی اور حق صحبت بجالائے
 پھر یہ ارشاد فرمایا وَالَّذِیْنَ ابْلَوْا الْبَلَاءَ الْحَسَنَ فِیْ نَفْسِہٖ... یعنی اور
 وہ لوگ کہ ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدد میں اپنا
 جان و مال بہتر طور پر صرف کیا قَوْلُہٗ وَكَفَعُوْہُ۔ یعنی اور آنحضرت صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے درمیان میں لے لیا اور دشمنوں کے
 شر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محافظت کی قَوْلُہٗ اَسْوَعُوْا
 اِلَیْ وَفَاوَرَّتِہٖ وَسَلَبُوْا اِلَیْ دَعْوَتِہٖ ترجمہ اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے میں حلدی اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی دعوت اسلام کو جلد قبول کیا قَوْلُہٗ رَاٰتَجَابُوْا اِلَیْہِ
 حَیْثُ اَسْمَعُوْہُمْ حُجَّةً رَاٰ سَالَتْہِمْ ترجمہ اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے رسالت کی حجت فرمائی تو ان لوگوں نے قبول کر لیا اور
 رسالت کی حجت سے مراد قرآن شریف نے وَفَاوَرَّتِہٖ اِلَیْہِ وَاج
 دَاوَلَاوَلَا دَفِیْ اِظْہَہَا کَلِمَتِہٖ ترجمہ اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم کا کلمہ اور دین ظاہر کرنے میں اپنی عورتوں اور لڑکیوں کو

چھوڑ دیا یعنی خدا کے واسطے اظہار اسلام کے لئے ہجرت کی، کوئی دنیاوی غرض نہ تھی قَاتِلُوا الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ ثَبِّتِ بَنِي تَمِيمٍ وَامْتَصِرُوا رِبِّہٖ اور اس غرض سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت مستحکم ہو جاوے ان لوگوں نے اپنے باپ اور لڑکوں کے ساتھ جنگ و جدال کی یعنی اس وجہ سے کہ ان کے باپ اور لڑکوں کو اسلام سے انکار تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدد اور خدمت کے سبب سے وہ لوگ کفار پر غالب آئے تو جس کو دین و عقل سے واسطہ ہوگا اس پر تخفی نہ رہے گا کہ یہ سب اور اوصاف جمع صحابہ کے ہیں کہ مہاجرین اور انصار سے ہوئے اس واسطے کہ ان سب حضرات نے حمایت اور مدد کی ہے اور اپنے باپ اور بھائیوں سے لڑائی کر کے اسلام کو مستحکم کیا ہے اور ہر معرکہ اور غزوہ میں حاضر تھے اور دشمنان دین پر فتح حاصل کی ہے اور ایسا نہیں کہ صرف چند صحابہؓ حضرت جابرؓ اور حضرت ابوذرؓ وغیرہ نے تمام لڑائی فتح کی ہے اور تمام کفار کو قتل کر کے غلبہ حاصل کر لیا ہے

چنانچہ غزوہ بدر میں تین ۳۱۳ سو تیرہ صحابی تھے اور جنگ احد میں ہزار صحابی تھے اور حنین میں بارہ ہزار صحابی تھے اور تبوک میں تیس ہزار صحابی تھے اور ایسا ہی اکثر غزوہ میں ہزاروں صحابی رہتے تھے اور سب صحابہؓ مدد اور حمایت میں مصروف رہتے تھے اور سب کو غلبہ حاصل ہوتا تھا تو ثابت ہوا کہ حضرت امام زین العابدین کا مذہب یہ ہے کہ سب صحابہؓ کی مغفرت ہوئی اور وہ سب حضرات بہشتی ہیں اور لائق مدح و ثنا

ہیں اور مخالفین کا مذہب یہ ہے کہ صرف چند حضرات صحابہ ہیں تو ان کے
 مذہب کی بنیاد جڑ سے کھودی گئی اور ظاہر ہوا کہ اہل بیت کا یہ قول نہیں
 بلکہ وسوسہ شیطانی ہے کہ اس سے حق تعالیٰ کی درگاہ میں پناہ مانگنا چاہیئے۔
 اور حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ کے یہ اقوال مندرجہ بھی ہیں وَ مَن كَانَ مُنْطَوِّيًا
 عَلَىٰ حَبَّتَيْہِ یعنی صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں
 فدا تھے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عاشق تھے قَوْلُهُ یُزْجُونَ تَجَارَةً کُنْ
 تَبُورًا فِی مَوَدَّتِہِا ترجمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں
 اس تجارت کے امیدوار تھے کہ اس میں نقصان نہیں یعنی سب اصحاب
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت آخرت کے لئے اختیار کی
 تھی اور یہ بلا شک سود مند ہے اس میں خسارہ نہیں قَوْلُهُ وَالتَّذِیْنُ
 جَعَلَتْہُمْ النَّشَاطِیْرُ اِذْ تَعَلَّقُوْا بِعُرْوَتِہِا اور ان لوگوں کو ان کے
 قبیلہ کے لوگوں نے چھوڑ دیا جب ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم کی ہدایت کا حلقہ پکڑا قَوْلُهُ وَانْفَقَتِ الْقَوَابِیْطُ اِذْ سَلَكُوْا
 فِیْ خَطِّیْ قَوَابِلِہِا ترجمہ اور ان کی قرابت قرابت نیست و نابود
 ہو گئی جب وہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سایہ قرابت میں
 آئے یعنی جب صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لے آئے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی غدرت میں کمر باندھی تو تمام کفار
 عرب ان حضرات کی عداوت کے لئے اُٹھے اور قرابت کا رشتہ منقطع
 کیا قَوْلُهُ فَلَا تَنْتَسِبْہُمْ اَللّٰہُمَّ مَا تَرَکُوْا لَکَ وَفِیْکَ ترجمہ پس فاموش

ست فرما صحابہؓ کے حق میں اسے خدا جو کچھ تیرے لئے اور تیری راہ میں ان لوگوں نے چھوڑ دیا یعنی ان کی ہجرت اور مدد کرنے کی جزا ان لوگوں کو عطا فرما قوله دَأْسُ ضِعْبِهِمْ مِنْ رِضَا نِكَ تَرْجِمَہ اور اپنی خوشی اور رضامندی سے ان لوگوں کو خوش اور راضی فرما — قوله وَرَبَّمَا حَاشُوا لَخَلْقِ عَالِيكَ تَرْجِمَہ اور ان لوگوں کو اس امر کی جزا عطا فرما کہ ان لوگوں نے تیرے نزدیک خلق کو جمع کیا — قوله وَكَانُوا مَعَ رَسُولِكَ دُعَاةً لَكَ وَإِنِّيكَ تَرْجِمَہ اور وہ لوگ تیرے رسول کے ہمراہ تھے صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و صحابہ وسلم لوگوں کو تیری اطاعت کی طرف بلاتے تھے تیری رضامندی کے لئے یعنی وہ لوگ جس طرح خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کی صحبت میں کامل الایمان ہوئے تھے اسی طرح خالصتاً اللہ تعالیٰ کی دوسروں کو بھی خدا کی طرف بلاتے تھے اور اکثر لوگوں کو دین اسلام پر جمع کیا یعنی ہزاروں مرد و عورت ان حضرات کی کوشش سے مشرف بالاسلام ہوئے تو جو راہ قرآن اور اہل بیت کا طالب ہووے تو چاہیئے کہ اس بارے میں غور کرے اور فی الفور وسوسہ شیطانی سے توبہ کرے تو انشاء اللہ تعالیٰ وہ قرآن شریف کی راہ پاوے گا اس واسطے کہ لوگوں کو دین اسلام پر سب صحابہ نے جمع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی حیات میں بھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی وفات کے بعد بھی۔ نہ یہ کہ صرف حضرت ابوذرؓ اور حضرت عمارؓ

اور چند دیگر صحابہؓ نے تمام ملک سے کفر مٹا دیا اور سب خلق کو ہدایت کی کوئی احق بھی ایسی بات نہ کہے گا نہ کہ وہ شخص کہ اس کو علم قرآن کا دعویٰ ہو۔ قولہ **وَاشْكُوهُمْ عَلَىٰ حَيْثُ يُنَاكَ فِيكَ دِيَارًا قَوْمِهِمْ** ترجمہ اور ان لوگوں کو اس امر کی جزا عطا فرما کہ ان لوگوں نے تیری راہ میں اپنی قوم کے شہروں سے ہجرت کی قولہ **وَحُودُوجِهِمْ مِنْ سَحَابَةِ الْمَعَاشِ إِلَىٰ صَيِّبِهِمْ** ترجمہ اور ان لوگوں کو اس کی جزا عطا فرما کہ ان لوگوں نے فراخی معاش سے تنگی معاش کی طرف ہجرت کی یعنی ہجرت کے سبب سے اپنے مکانات اور اپنی معاش کی جگہ سے جدا ہوئے اور اجنبی جگہ اختیار کی اور تنگی معاش میں مبتلا ہوئے قولہ **وَمَنْ عَلَىٰ مَنْ كَانُوا فِي إِعْذَارِنَا دِيَارِكَ مِنْ مَظْلُومِهِمْ** ترجمہ اور احسان فرما ان لوگوں پر کہ زیادہ کیا تو نے ان لوگوں سے اپنے فرماں برداروں کو کہ ان لوگوں سے تیرا دین غالب ہوا اور وہ لوگ مظلوم صحابہ تھے یعنی مہاجرین پہلے مظلوم تھے۔ تو جب ہجرت کی اور فتح حاصل ہوئی تو دین ان لوگوں کے سبب سے غالب ہوا اور بہت لوگ مسلمان ہوئے قولہ **اللَّهُمَّ وَأَوْصِلْ إِلَى التَّابِعِينَ لَهُمْ بِأَحْسَنِ الدِّينِ يَتَقَرُّوْنَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ حَتَّىٰ جَزَاكَ** ترجمہ اے خدا اور عطا فرما بہتر جزا ان لوگوں کو کہ ان لوگوں نے صحابہ کی بخوبی تابعداری کی اور ان کی راہ اختیار کی اور وہ تابعین کہتے ہیں کہ اے خدا تو بخش دے ہم کو اور

ہمارے بھائیوں کو کہ ان لوگوں نے ایمان لے آنے میں ہم پر سبقت کی
یعنی صحابہ کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں۔ یہ کلام امام رضی اللہ عنہ کا ہی
اس میں یہ اشارہ ہے کہ تعمیری قسم کے مسلمان وہ لوگ ہیں کہ صحابہ
کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں۔ تو ثابت ہوا کہ قرآن شریف اور مذہب
اہل بیت کے موافق ثابت ہے کہ اہل سنت و جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کے
فرماں بردار ہیں کہ ان حضرات کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں اور
ان حضرات میں سے کسی صاحب کے ساتھ کینہ نہیں رکھتے اور حضرت
سجاد رضی اللہ عنہ کی دعا ان حضرات کی مغفرت کے لئے ہے تو ان حضرات
کی مغفرت ہو گئی اور یہ حضرات فرقہ بانجریں اور ان حضرات کے مخالفین فرقہ
بانجریں اب جاننا چاہیے کہ امام رضی اللہ عنہ تابعین کی مدح میں کیا
فرماتے ہیں، تو امام علیہ السلام کے اقوال مندرجہ پر لحاظ کرنا چاہیے
قولہ۔ اَلَّذِيْنَ قَصَدُوْا حُجَّتَهُمْ يَحْكُمُوْا وَجْهَتَهُمْ یعنی اور لوگوں
نے صحابہؓ کی طرف قصد کیا اور ان کی راہ اختیار کی قولہ وَكَمْ يَشْبَهُهُمْ
مَرِيْبٌ فِيْ بَصِيْرَتِهِمْ۔ یعنی باز نہ رکھا ان تابعین کو شک بنے یعنی
ان لوگوں نے اس میں کچھ شک نہ کیا کہ صحابہؓ ہدایت پر ہیں اور صاحب
بصیرت ہیں قولہ وَكَمْ يَخْتَلِجُهُمْ شَكٌّ فِيْ قُلُوْبِ اَشَادِهِمْ ترجمہ اور صحابہؓ
کی پیروی کرنے میں ان لوگوں کے دل میں کچھ خطرہ نہ گذرا یعنی ان لوگوں
نے صحابہؓ کو برحق جانا اور ان حضرات کی متابعت کی اور ان لوگوں کو
میں کچھ شک نہ ہوا کہ صحابہؓ برحق ہیں قولہ وَالْاَمَلُ مَا رِيْبُهُ اَيَّةٌ مِّنْ اَدْبَارِهِمْ

ترجمہ یعنی اور ان لوگوں نے اس میں کچھ شک نہ کیا کہ صحابہؓ کی راہ اختیار کریں یعنی صحابہؓ کو برحق سمجھا اور ان کی اقتداء کی قولہ، مَكَاتِبُہُمْ وَ مَكَاتِبُہُمْ وہ تابعین صحابہؓ کی اعانت اور حمایت کرتے ہیں یعنی اگر کوئی ملحد یا گمراہ صحابہؓ کی شان میں طعن کرتا تھا تو وہ تابعین اس طعن کو دفع کر دیتے تھے تو مخالفین جو صحابہؓ کی شان میں طعن کرتے ہیں وہ سب شیطانی دوسرے ہے اس کلام سے باطل ہو جاتا ہے اور مسلمان کا کام نہیں کہ صحابہؓ کی شان میں طعن کرے بلکہ اہل اسلام کا شیوہ یہ ہے کہ اس طعن کا جواب دیوے اور اس کو رد کرے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ وصف صرف اہل سنت میں ہے اور کسی دوسرے فرقہ میں نہیں بلکہ روافض اپنے گمان فاسد کے موافق ہزاروں طعن صحابہؓ کی شان میں کرتے ہیں اور یہی حال خوارج کا بھی ہے خدا اللہ تعالیٰ تو معلوم ہوا کہ فرقہ ناجبہ اہل سنت ہیں اہلسنت کے مخالفین فرقہ ناجبہ نہیں اور یہی ثابت کرنا مقصود تھا قولہا یَذْكُرُونَ بَدِیْہُمْ ترجمہ وہ تابعین صحابہؓ کے دین پر اعتقاد رکھتے ہیں وَیُھْکُذُّونَ بِھِمْ ترجمہ اور صحابہؓ کی راہ پر چلتے ہیں قولہ یتَّبِعُونَ عَلَیْہِمْ اور صحابہؓ پر ان لوگوں کا اتفاق ہے یعنی صحابہؓ کی حمایت اور نصرت کرنے میں وہ لوگ متفق ہیں اور بے دین شیطان کی مانند صحابہؓ کی شان میں شبہ ڈالتا ہے اس کا جواب دیتے ہیں اور اس کو دفع کرتے ہیں قولہ وَکَلَّا یتَّبِعُونَ ھُمْ فِیْمَا آذَوْا اِیْھِمْ ترجمہ اور صحابہؓ

پر ہمت نہیں لگاتے اس میں کہ صحابہؓ نے دین کے احکام پہنچائے اور
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث بیان کیں یعنی صحابہ کو سچا
 جانتے ہیں ان سب روایات کو قبول کرتے ہیں اور اس پر عمل کرتے
 ہیں تو ثابت ہوا کہ اہل سنت کی کتابوں کی سب احادیث معتبر
 ہیں اور قابل قبول ہیں اس واسطے کہ وہ سب احادیث اہل بیت
 اور صحابہؓ سے مروی ہیں اور حضرت امام زین العابدین رضی اللہ
 عنہ کے مذہب کے موافق ہیں۔ اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ شیعہ اور خوارج
 روایات صحابہؓ سے مروی نہیں اور امام زین العابدینؓ کے نزدیک
 وہ سب کذب اور افتراء ہے اور خلیعہ جو اپنے بعض روایات کی نسبت
 بعض صحابہؓ یا بعض اہل بیت کی طرف کرتے ہیں تو جب وہ روایات قرآن
 شریف اور حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کے مذہب کے خلاف
 ہوں تو جانتا چاہیے کہ نہ وہ اہل بیت کا قول ہے اور نہ صحابہ کا قول ہے
 بلکہ کسی مفتری اور کذاب نے ائمہ ظاہرین پر افتراء کیا ہے تو حضرت امام
 زین العابدین رضی اللہ عنہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ کی سب
 کتابیں اور روایات باطل ہیں اور افتراء ہے۔ اہل اسلام اور محبان قرآن
 اور محبان اہل بیت پر فرض عین ہے کہ اس سے کنارہ اختیار کریں اسے
 مومن طالب نجات جو کچھ کلام اللہ اور کلمات حضرت سجادؓ سے مذکور
 ہوا ہے تو اگر کوئی راہ نجات کا طالب ہو دوسے تو ان کلمات سے
 صرف ایک کلمہ اس کے لئے کافی ہے اور اگر اس کے نصیب میں سعادت

ازلی نہیں اور پھوٹے ختم اللہ علی قلوبہم اپنے کفر پر ثابت رہے تو اس
 نے قرآن شریف سے انکار کیا اور اس وجہ سے اس کے حق میں ثابت
 ہوا کہ اس نے اپنے لئے دوزخ خرید کیا تو طریقہ اہل اسلام میں بحث
 کرنے سے اس کو کیا فائدہ ہوگا۔

وَاللّٰهُ اَنۡهَادِيْ وَعَلٰی كَرِيۡمٍ اِٰتِعَادِيْ مُبۡحِلٰن
 رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّتِ عَمَّا يَصِفُوۡنَ وَسَلٰمٌ عَلٰی
 الْمُرْسَلِيۡنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيۡنَۙ

مکتوبات شاہ عبد العزیز

و

شاہ رفیع الدین دہلوی

دفارسی متن

بسم الله الرحمن الرحيم

بنام عبد الرحمن و برادران

فضائل مراتب گرامی قدر اخوان زاده عبد الرحمن مع برادران سلمه الله تعالى از فقیر عبد العزیز بعد سلام مسنون اشتیاق مشغون مطالعه نمایند که الحمد لله علی العافیة والموئل من جناب المکریم ان یعفنا وایاکم رقه کریمه ایشان رسید و عافیت معلوم شد شکر الهی بجا آورده شد انشاء الله تعالى - رساله معهوده بر دوکان محمد صالح رسانیده خواهد شد برادر صاحب بزرگ شاه محمد صاحب سلمه الله تعالى در بلده لکهنو چھائی نواب محمد افضل خاں می باشد بخیریت اند اکثر خطوط ایشان می آیند خاطر جمع دارند و بیکر همه وجوه خیریت است مگر عمل کفار علیه آنها درین بلاد و اند طرق معاش ملین خصوصاً زمره فقر و علما بسیار بے مزه میدارند حق تعالى علیه اسلام و انفتاح البواب جمعیت ظاہر و باطن نصیب فرماید زیاده بخیر و علی خیر چه نویسد والسلام -

(۲) فضائل مآبان اخوند زاده عبد الرحمن و دیگر فرزندان حاجی صاحب مرحوم سلمه الله تعالى از فقیر عبد العزیز بعد سلام مسنون الاسلام مکشوف باد که صحیفه ایشان رسید مرقوم بود که چند مرتبه خطوط فرستاده اند و جواب آنها

نرسید باین جانب تا حال خطے نرسیده بود والا چه امکان است در تحریر
 جواب تصور و نهادن میگردیم که همین خط بدست هر کاره رسید بلکه این
 جانب را تفکر و تردد بسیار از طرف آل برادران دینی میماند که کجا هستند و چه
 طوری باشند که واقف حال ایشان باشند تا حال در نخورده و درین خط
 ایشان از تفصیل احوال چیزے مرقوم نبود بنا برآں انتظار خاطر منفرداتی مانند
 فقیر را در حق خود با داعی باخیر تصور نمایند و آنچه از سوء اعتقاد اغنیاء و
 نوایان آل و یار نوشته بودند فی الواقع که بچنین شنیده میشود و حسبنا الله
 ونعم الوکیل و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم دریں ..
 ملک که غلبه باط و مرہٹہ روداد و صورت اسلام که سابق بود اگر چه خالی
 از معنی بود بر ہم خورده انواع انذار بجمع مسلمین خصوصاً باہل علم و صلاح از
 طرف ایشان میرسد بنا برآں قصد مصمم میشود کہ طرقتے ہجرت باید کرد و جمع
 اہل اسلام حالا در ملک ہندوستان غیر از آل مکان بنظرے لیکن بجهت
 شفیق سوء اعتقاد مردم آند یار دریں مقدمہ توقف مینمایم - و چار و ناچار
 تا حال دارا الحرب اقامت گزیده ایم - اگر نوبت باضطرار رسید بے
 اختیار شدہ شاید بہاں طرف برسم دایں اعتادات فاسد اغنیاء
 آنجا را رفع سازیم لکن الہدایۃ والفضلال بید اللہ تعالی فقیر سابق مدد
 این ہمت رسالہ ہم نوشتہ است انشاء اللہ تعالی نقل آل متعاقب فرستاد
 خواہد شد و برادر صاحب کلال حضرت شاہ محمد صاحب ہند و لکھنؤ توقف
 دارند خطوط ایشان اکثرے آیند و خیریت ایشان دریافت میشود بالفعل

از چہند ماہ ہمراہ نواب افضل خاں برادر نواب نجیب الدولہ مرحوم سے باشند
 و نواب افضل خاں خدمت ہم میکنند بخیریت اند خاطر جمع باید داشت و نام
 جمیع فرزندان حاجی صاحب حاجی محمد سعید حبیب البتہ علی قسمی
 باید نمود کہ در اوقات دعا بہ تعیین اسماء باید کردہ شود اللہ تعالیٰ
 تعالیٰ ہمہ را توفیق حسنت و مصلحت خود عنایت فرماید و از مکروہات
 ظاہرہ و باطنہ محفوظ دارد و اخون زادہ میاں عبداللہ خود سابق
 ملاقات کردہ اند و از نام ایشان واقفیت تمام است لیکن دیگر برادران
 نہ ملاقات کردہ اند و نہ از نام ایشان واقف ایم البتہ اطلاع باید داد
 زیادہ بجز دعائے خیر ظاہر و باطن چہ نویس از طرف میاں رفیع الدین و
 میاں عبدالقادر و میاں عبدالغنی ہر سہ برادران فقیر سلام و دعائے
 خیر مطالعہ نمایند نسبت و بیم ربیع الثانی ۔

(۳) فضیلت مآب گرامی قدر ستمکم اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز
 بعد سلام محبت الیام مشکوف خاطر عاطر باد کہ رقیہ کریمہ بعدت مدت
 وصول آورد و احوال مرقومہ بوضوح انجامید شکایت عدم ارسال رقیام
 و مراسلات کہ بقلم آمدہ بود ظاہراً آل گرامی قدر را احوال فقیر نیست کہ در کدام
 حالت گرفتار است از مدت چار سال مرض صعب عارض گذشتہ کہ از ہمہ
 امور معطل ساخت و از یک و نیم سال شدہ است از مدت اصلاح احوال
 باقی نگذاشتہ خصوصاً دریں ایام کہ گفت و شنید و ہم مستعذر است و از
 مدت ابتدا بکجے خط نہی نویسم ہر گاہ خط کہے می آید و جواب نوشتن واجب

میگردد و ناچار جواب نگاشته آید و آل هم بدست خود نئے تراجم اکثر خطوط
 فقیر که باستانیایاں میروند تفتیش باید کرد که دستخطی این جانب نئے باشد قبل
 ازین عبارت از زبان خود میگویم و کسے دیگرے نوشت حالا از چپہ روز
 املا بر غیر هم نمیتوانم بلکه مطالعه خطوط و دیدن آنها و دریافت مطالب که
 موافق آنها جواب فرمایا نیامده مشکل شده در عجب حالات میگردد که تحریر
 آن ممکن نیست گفت بشارت داده که دریں حالت فقیر را در میولادیه
 از و دریافت باید کرد که چگونه میگردد و غرضیکه حالتی است که نه حیات
 توان گفت نه موت و هر که در آن زمان سابق دیده بود و الحال ملاقات
 نماید همین داند که گویا آن شخص نیست دریں حالت معذور است و اطلاق
 لفظ پلید و نجیث که بریزید که در تحفه اثناء عشریه واقع شده بنا بر
 حدیث است که فردوس دلیلی و دیگر کتب و صاحب صواعق محرقة هم آن
 حدیث نقل کرده بلکه بروایت حاکم هم ثابت شده ، که اول من
 یبدل سنتی رجل من بن امیه لیس یزید و بروایتی اول من یشکم فی امری
 و هر که تبدیل سنت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کند یا سوراخ یعنی
 خلل در امر است جناب انداز و البتہ نجیث و پلید است در غیبت و پلید
 وے جائے شک نیست و تعریفات در باب معاوضه رضی اللہ عنہ ازین
 فقیر واقع نشده اگر در نسخہ از تحفه اثناء عشریه یافته شود الحاق کسے
 خواهد بود که بنا بر فتنہ انجیری و کید و مکر که بنائے مذهب ایشان یعنی
 گروه برفتنہ از قدیم بر ما همی امور است این کار کرده باشد چنانچه

بسبب فقیر رسید که احقاق شروع کرده اند اللہ خیر حافظ و این تعریفیات
 نسخ معتبره البتہ یافتہ نخواہد شد و مرد قندھاری من و معمر که شکایت آورده
 پس دفع شکایت او آنست که ذلت و قلت باعتبار دنیا امر محسوب نیست
 در فتوح عراق از مغیرہ بن شعبہ منقول است کہ گفت « العرب کا فناء ذلیلین
 فانهم الله باسلاہ » دریں زمان اشرف الشرفا کہ ساعات اندر دین ضلع
 ملاحظہ باید کرد کہ بچہ طوطی در دست کفار گرفتار و رعیت گری کفار غنیمت می دانند
 و ذلیل اندر امانزد و سلمان عزتمتی کہ بسبب نسب و افعال آنها در نسب
 بہ پیغمبرست موجود دست آل عزت مادات بہ سبب رعیت شدن و در
 دست کفار ذلیل ماندن نخواہد رفت افاغنه قندھار را ہمیں قسم ذلت دنیا
 بود و آل ہم در وقت سلاطین صفویہ بود احوال آل ذلت ہم نمائندہ پس
 جائے شکایت نیست کہ احوال نطل ماضی گفته شدہ و این ہرگز غیب
 نیست بلکہ مردماں خود بیان می کنند کہ ما در زمان گذشتہ چنین بودیم احوال
 اللہ تعالی ما را این عزت داده بلکہ این بیان از قبیل بیان نعمت الہیست
 و اما بنعمت ربک فحدث این اورا یاد کرده شد باید کہ ما عزت بعد از ذلت
 عطا فرمود و اما حدیث صحیح است و در معنی اشکال نیست ہر گاہ معاویہ
 رضی اللہ عنہ و اتباع ایشان از اہل شام و غیرہ باغی شدند چنانچہ ہمیں است
 مذہب اہل سنت و جماعت ہرگز جائے اشکال نمائند و معنی یدعونہم
 اِلَى الْجَنَّةِ كَمَا دُعِيَ اِلَى النَّارِ اِلَى النَّارِ اے الی الباطل صریح
 است کہ موافق اعتقاد و عمل ہمیں فی الواقع است فیتۃ بطرت حق

دعوت سے کر دند و آل فتنہ الیشاں را بطرف باطل و برادر دم شاہ رفیع الدین
از چند روز بست میاں دو آب ماسفر شدہ اند اگر ایشاں در آنجائے بودند
ایں ہمہ امور را بہ تحقیق و تفصیل می نوشتند و صبح ہم گفتہ میفرستادہ ہر گاہ
خواہند آمد و صبح عربی بخاطر ایشاں خواہد رسید البتہ نوشتہ خواہد شد و اسناد
دلائل خیرات سر دست حاضر بود انشاء اللہ تعالیٰ بوقت فرصت تلاش کنائید
فرستادہ خواہد شد و تعویذ سلاح و دوا خیر چار شنبہ صفر نوشتہ میشود
انشاء اللہ تعالیٰ ہر گاہ نوشتہ خواہد شد آل ہم مرسل خواہد گشت و تعویذ برائے
تیرس و خوف بہ آل گرامی قدر و جواب می رسد۔

در گلو باید انداخت و اخون زادہ میاں عبداللہ برادر بزرگ آل گرامی
قدر معلوم نیست کہ کجا ہستند احوال ایشاں و دیگر برادران ہم مفصلاً بقم باید
الحال ہر گاہ رقیہ بفرسند احوال ایشاں بہ تفصیل باید نوشت و ہمہ اسلام
سنون رسانند۔

(۴) فضائل مآب حاجی المحرمین اخون زادہ عم عبداللہ و عبدالرحمن ،
سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبدالغزیز سلام سنون الاسلام و دعوات تہ تی
داین مطالعہ نمایند خط مسرت نمط ایشاں مع برادران دریافت گردید عبدالحی
ادا کردہ شد و خاطر جامعیت دست داد فقیر ہمیشہ محباں علی الخصوص برائے
شما کہ یادگار حاجی محمد معید مرحوم آید داعی و خیر خواہ است از اشتیاق
ملاقات آنچہ قلمی نمودہ بودند چرا نباشد نقل مشہور است مودۃ اکابیا
قرابۃ الدنیا محبت حاجی صاحب مرحوم بہ ایں جانب از محبت گذشتہ

بود البتہ احوال اصول و فروع مزایات دارند و دلیل ماہم برائے دیدن
شما می خواہد لیکن اللہ تعالیٰ بخیریت و جمعیت بظہور آرد تا وقوع این
معنی از شنیدن اشتغال بدین تعلیم کہ شما دارند خاطر را مسرور کند
و خواہاں آنیم کہ اللہ تعالیٰ شما را در باطن و ظاہر بر وضع محمود و سلف
خود قائم دارند نوشته بودند کہ بدست حافظ معین الدین خطی ارسال داشته
بودند کہ جواب آن ازین طرف نرسیده بدست حافظ معین الدین انرا
طرف خطی نیامده بود لیکن مدت است کہ از جهت دیگر خطی رسید بود
و جوابش نیز فرستاده بودیم اغلب کہ رسیدہ باشد و احتمال است
کہ در راه ضائع شدہ بہر حال ما را در حق خود داعی باخیر دانت از طرف
برادران دیگر سلام برسد و مضمون یہی است برادران خود سلام و دعوات رسانید

بنام غوثی محمد رحیم خاں

بسم اللہ الرحمن الرحیم، غوثی صاحب عالی مراتب زبدر اہل اخلاص
خلاصہ ارباب اختصاص صانہ اللہ تعالیٰ و منزل علیہ برکاتہ فی الدنیا و الآخرة
از فقیر عبد الحزیز علی سلام مستون باد و دعاے مقرر کن بر ضمیر صفا پذیر واضح
و واضح باد کہ رقیب بہجت ضمیمہ ایشان مع خط میر سید احمد صاحب نفع اللہ
بر السابین بملاحظہ در آمد و سوال نیز در مفصل دریافت شد صاحب من
ہمیں قسم قصہ در وقت حضرت الطائفہ یغید فیہ ادا رہستہ اللہ علیہ بعضہ
یاد الی ایشان را پیش آمدہ بود کہ ملو مراتب خود بر ایشان مکشوف می شد

وعدہ ہائے دور دراز عیب برایشان دعوے نمود مردم ہمیں استفسار نمود
 سید الطائف فرمودند کہ تِلْكَ حَيَاتُكَ تَرْبِي بِهَا أَطْفَالُ الطَّرِيقَةِ
 یعنی ایں خیالات بے اصل نیست یعنی از جانب خدا برائے تربیت اطفال
 طریقت کہ تابع شخصے حی شوند آہا را دعوت بسوئے خدای کنند اتفاق شود
 مانند آنکہ طفلے را کہ در مکتب مے برند استاد او یا مادر یا پدر او را بخاید
 عمدہ مے دہند کہ برائے تو خلتے ساخته ایم و شیرینی آگاہ کہ وہ ایم و فلاں
 نعمت بتو خواہیم داد و از تو بسیار خوش و خرم ہستیم و لوح سیم و کسار
 تو خواہیم نہاد و علیٰ ہذا القیاس از کبر او اولیا و سابقین مثل غوث الاعظم قد
 سرہ و دیگر بزرگان وعدہ ہائے مغفرت و رحمت تابعان و مریدان و بہ طیف
 ایشان نظر رحمت بر سائر خلایق منقول شدہ فاک ہمہ وعدہ ہائے صادق برآمد
 و در حدیث مشہور وارد شدہ در حق چہل ابدالان کہ دیں است یح زمانہ
 اِنَّا خَالِي نَحْنُ بِاَشَدِّ بِهِمْ يُنْطَرِدُونَ اَحْلُ الْاَكْدَمِ وَيَهُمُّ يُنْصَرُونَ وَبِهِمْ
 يُؤْتَمَرُونَ یعنی مردم زمین را بطیف ایشان بارل می بارد و لغرت و رزق
 حاصل میشود پس چہ تعجب است کہ میر سید احمد را بعضے ازین مراتب حاصل
 شدہ باشد و بالتوائے معاصران ایشان را اثر سے ازاں رسیدہ باشد غرضیکہ
 انکار ایں معنی خوب نیست بلکہ انتظار باید کشید کہ حق تعالی آثار ایں مواعد
 را بر منصف ظہور جلادہ گرساند و پس ایں ہمہ صادق اند زیادہ بحر ترقی جاریں
 چہ تو لیس

بنام مولوی نور محمد صاحب

مجموع کلمات و مناقب قیم احکام شریعت مولوی نور محمد صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ
و زادہ حرماً علی الحفظ الشرع و قمع الدین فقیر عبد العزیز بعد از اطلاق سلام مسنون
منقش میبارد کہ رقیبہ کریمہ در باب انتفا از مسئلہ توحید وجودی و توحید
شہودی و انکار اقایل و حشت ناگ میان رمضان شاہ وصول عزت شمول نمود
مہربان من حقیقت الامر کہ صوفیہ علیہ از قدیم اشارات باین مسئلہ میفرمودند و
کہ عمل تاویل بود گاہے بحکایت تاویل متیوال کرد و گاہے محمول بر سر مبتول
داشت چنانچہ اک صاحب خود از چند بزرگ نقل فرمودہ اند لیکن بعد از مرور
طبقہ سلف از صوفیہ و گذشتن پانصد سال از ہجرت نبویہ این حضرات دو
فرقہ شدند جمع کثیر اشارات را بر حقیقت حمل نمودند و قائل شدند بآنکہ وجود
واحد در مراتب و وجوب و اسکان و قدیم و حادث و مجرد و جسمانی و مومن و کافر
و نجس و طاہر ظاہر است لیکن ہر مظہر حکم جدا دارد و فرق در احکام مظاہر ضروری است
مومن را حکم نجات است و کافر را حکم بقتل و امر علی ہذا القیاس در جمیع
صفات متضادہ چنانچہ گفتہ اند

ہر مرتبہ از وجود علی دارد مگر فرق مراتب کنی زنہ لیتی

و ہمین فرقہ واجبہ است احکام ظاہر شریعت چہ زن شہیدہ حلال است و اجنبیہ حرام و پدر
واجب التعمیم است و کافر معاند واجب التحقیر و ہر کہ فرق در احکام نکند و محض وعدہ وجود را
ملاحظہ نماید خلاف شرع است و الحاد و زندقہ است و محبت وجود را کہ عین ذات حق است

نزد ایشان باوصف ظہیر در مظاہر غلقہ در مرتبہ احدیت صرف پاک و منزہ از نقائص
و تنقص کمالات بدانند و نیز بدانند کہ نقصان مراتب کثرت با دعائے نمیشود و چنانچہ
شعاع آفتاب با وجودیکہ بر نجاسات می افتد نجس نمیشود و حقیقت کلیہ انسان
مثلاً با وجودیکہ در سلمان و کافر و صالح و فاسق و عالم و جاہل ظہیر کردہ و خود
نقصان نمی پذیرد و ہمیں مذہب را اکثر حضرات صوفیہ و علمائے نامدار اختیار
کرده اند و دریں باب رسائل و کتب نوشتہ اند عمدہ اینہا از قادیانہ شیخ اکبر
محی الدین بن العربی و شیخ سعد الدین قنوی و شیخ عبدالکریم جیلی و شیخ عبداللہ
جہانوی و شیخ امان پانی پتی و از کبردیہ مولانا جلال الدین رومی شمس الدین
تبریزی و از سہروردیہ شیخ فرید الدین عطار و از چشتیہ سید عسکریہ
دراز و سید جعفر مکی و از نقشبندیہ حضرت خواجہ علیہ اللہ احوالہ علیہ السلام
جامی و ملا عبد الغفور لاری و حضرات خواجہ باقی باللہ کابل و علی ہذا القیاس
شیخ عبدالرزاق کاشی و شمس الدین نغانزی و قیسری و سعید الدین فرغانی و غیرہ
ایشان گذشتہ اند و تصانیف اینہم بزرگان موجود و مشہور است چنانچہ بملاحظہ
آں صاحب برآمدہ باشد و جماعہ دیگر اینہم اشارات را بہ تاویل حکایت یا سکر
حل نموده انکار وحدت وجود کرده اند و گفتہ اند کہ وحدت وجود در بعضہ اوقات
بمنظر سالک ملے آید بے آنکہ در حقیقت باشد چنانچہ در روشنی آفتاب ہمہ ستارے
بے نور می شوند و بمنظر غمے آید حالانکہ در نفس الامر موجود و نور ہم دارند
لیکن در وقت نہار بسبب غلبہ نور آفتاب نور اکی با مفصل میگرد و دو میچینند
است حال چنانچہ پیش مشعل پس کاینکہ بتوحید صرف راہ پیوہ اند

توحید ایشائے بعض در شہود و در نظر است بے آنکہ در وجود باشد و همچنین است
 مذہب شیخ علاؤ الدولہ سمنانی و جماعہ دیگر از قضا و مذہب امام ربانی و اتباع
 ایشائے دایں حضرات ہمہ در اثبات ایں عقیدہ رسائل و مصنفات بسیار پرداختہ
 چنانچہ معلوم خاطر شریف خواہد بود پس ما مردم را کہ بعد از ایں اختلاف پیدا شد ایم
 جزم با حدی الطرفین نمیتواند شد پس معیل ما مردم نیست کہ چنانچہ در مذہب اربعہ
 حق را دائری انگاریم و میگوئیم مثلاً مذہب حنفی صواب تحیل الخطا است و مذہب
 غیر ایشائے شش ننافعی و مالکی خطای تحمل الصواب است همچنین درین دو مذہب توحید
 و جود و توحید شہودی نظیر نیک دلیل یک طرف را حج شدہ طرف دیگر را
 باہم ضلال و گمراہی نباید انگاشت کہ تفصیل و تکفیر جمیع کثیر از علماء و مشائخ
 کبار لازم سے آید آرسے اگر تعقید یک طرف غلو پیدا کردہ و فرق مراتب
 را از نظر انداختہ پائے از جاء اعتدال بیرون نہادہ عابد را معبود حادث را
 قدیم و ملوث را منزہ و حرام را حلال و نجس را طاهر انگار داشتہ از محمد بن و زید بن
 میگرد و حاصل کلام آنکہ اختلافیک در میان سنی و اصفی یا سنی و خارجی است
 مثل ایں نیست کہ موجب تفصیل و تکفیر احد الجانین باشد بلکہ مانند اختلاف
 مذہب اربعہ است آرسے ہر کہ از قائلان توحید و جود پائے از جادہ اعتدال
 بیرون نہند نوبت با محاد و زندہ رساند البتہ ضلال و گمراہ گردد و همچنین قائلان
 ہر کہ از توحید شہودی پائے از جادہ اعتدال بیرون نہادہ تکفیر و تفصیل جمیع
 کثیر از علمائے صوفیہ نمایند البتہ ملعون و ملام شوند ایں ست حال محصل درین باب
 اما حال میاں رمضان صاحب ملاحظہ باید فرمود اگر قسیدہ شرع دارند و مردم

را بنماز مؤخره تلاوت قرآن و ذکر و خوت و رجا و تقویٰ و صلاح دعوت میکنند
پس از الحاد و زندق بسیار و دراند و اگر معاذ اللہ قید احکام شریعت نمی نمایند
و مردم را با بابت و زندق دعوت میکنند پس البته قابل تضییع و تکفیر اند و
کتب فقہ مینویسند کہ در سئد اگر چند وجوہات باشد کہ موجب کفر اند و یک
و غیر عدم کفر پس بر مفعی لازم است کہ میلان بر عدم کفر بکنند مگر در صورتیکہ قائل
خود تصریح و چه کفر کرده باشد در فتاویٰ عالمگیری مرقوم است ہذا اذا کان
فی السلسلۃ وجوہ توجب الکفر وجوہ واحد یمنعہ فعلى المفقی فلا
ینفعہ التأویل حیثین فتم ان کان نیتہ القائل الوجہ الذی یمنع التکفیر
فہو مسلم وان کان نیتہ الوجہ الذی یوجب التکفیر کایمنعہ فتویٰ
المفقی انتہی۔

بنام حافظ مصری صاحب

حافظ صاحب مہربان عالی مراتب مع حسات و مناقب حافظ مصری
صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز بعد از ابلاغ سلام سنون الاسلام مکشوف
خاطر عاطر با و غایت نامہ سامی در مقدمہ مناقشہ میاں محمد رمضان فنا و مولوی
نور محمد صاحب بابت توحید و جودی و انکار آل وصول عزت شمولی نمود مہربان
من قائلین توحید و جودی اکثر سے از اولیاء اللہ کہ خواص اہل سنت و جماعت اند
گذشتہ اند در ہر طریقہ چنانچہ کہ برائے مولوی نور محمد منا سابق ازین مرقوم
شدہ مشعل بر اسمائے بیغیہ از انہا است پس کسیکہ قائل بتوحید و جودی می باشد
اوراکافر گفتن و از نماز پس پشت او احتراز کردن و مناقحت با و نہ نمودن

و فیحیو او نحر دین هرگز روانیت بلکه آنها را مسلمان و اهل سنت باید دانست
و معاملة مسلمانان اهل سنت از ابتدا اسلام و جواب عطش و عبادت مریض و شهید
جنانہ و دعائے مغفرت و رحمت نمودن باید نمود آری این اعتقاد یعنی اعتقاد
توحید و جودی داخل در ضروریات عقائد اسلام نیست اگر کسی اعتقاد آن نکند
و آنرا نداند در اسلام او نقصان نیست اما باید که اولیاد اللہ را که قائل
بتوحید و جودی گذشته به تحقیر و اہانت و تکفیر و تضلیل پیش نباید آمد و اول
در حق عوام الناس آنست کہ ازین مسئلہ نفیاً و اثباتاً سکوت ورزند و
مشغولی به بحث و تکرار این مسئلہ نشوند کہ عقل هر کس به فهم آن غیر سدر و جویب
فساد عقیدہ میگرد و ابیات کتاب بلبل باغ نبی نیز ختم بر ہماں الفاظ است
کہ مانند آن الفاظ در مثنوی مولانا جلال الدین رومی و شیخ فرید الدین عطار و
غزالی و سرائی و دیگر بزرگان و مانند آن فرمودہ اند اما این قسم الفاظ را نقل
در مجلس عوام نباید نمود کہ بسبب کم فہمی و دقتہ نیست و لفظ حقیقۃ الحقائق نیز در
اصطلاحات قدمائے صوفیہ واقع است کہ در شرع نیادہ و ہر فرقہ را از
فرقہ ہائے اہلسنت بعضی الفاظ مصطلح شدہ کہ در شرع اطلاق آن دارد و نشدہ
مثل واجب الوجود در عرف متکلمین اہل سنت و همچنین لفظ وجود مطلق در عرف
صوفیہ اہلسنت مثل قیصری و فرغانی و مولانا جامی بسیار دارد است و در شرع
دارد نشدہ پس اطلاق این الفاظ ہر چند بدعت است اما بدعت سیئہ
نخواہد بود چہ این قدر علمائے باجوہانت و تقوی استعمال آن نمودہ اند و
شاہ محمد رمضان صاحب کہ مردم را ہنماز و روزہ مشغول مے سازند

و از قتل بنات و تحریم نکاح اقارب و بنی الاعمام و ذبح بغیر اللہ و رسوم کفر منہ
 سے نمایند ہمہ خیر و صلاح است و دلائل مانع نباید شد بلکه در ترویج و تشہیر
 این احکام کوشش باید فرمود کہ احیائے سنت از آلہ مدحت ثواب بسیار دارد
 و مولوی نور محمد صاحب بمقصود جمع کثیر از مسلمین کہ فقیر از جسدہ آنها بود
 از طعن و تشنیع قائلین وحدت وجود انکار محض نموده اند و فرمودہ اند کہ اگر
 احیاناً از راہ سہو و نسیان چیزے از ہمیں قبیل از زبان بر آیدہ باشد از آل
 توبہ مقصود نمود و بیشتر انکار من بر تشنیع و ترویج این عقیدہ ہر اسنہ عموم
 است کہ حقیقت این مسئلہ را دیافت نے نمایند پس دیدی صورت لازم است
 کہ دلائل نواح منادی داشتہا را باید فرمود کہ بابت این مسئلہ انکار و اقرار
 اصلا کے گفتگوئے نکند و ای مسئلہ را بر زبان نیارد و الا قابل تعزیر و تنبیہ
 باشد و با ہم مسلمین شیر و شکر و متحد المشرب زندگی نمایند و بکار ہائے دین
 کہ ضروری است از عقاید و اعمال مشغول و مصروف گردند و السلام۔

بنام شاہ غلام علی صاحب مجددی

شاہ صاحب عرفان مراتب سلم اللہ تعالیٰ بعد از سلام سنون الاسلام
 مکشوف خاطر عاظر باد کہ رقیبہ کریمہ وصول عزت شمول نمود آنچہ متردد بخاطر
 شریف از مذکورہ نوکری فرگیں و قبول خدمت افتاد از ایشان کہ دایاں مدت
 از چند روز میشود لائق گردید بومنونہ انجاسمید بعض این خبر صحیح است و
 بعض نامصحیح اصل حقیقت این است کہ مولوی رعایت علی خاں مختار کار

فرنگی بسیار مستعد اند مگر در ہاں جانب نوشتند کہ شخصے را از علما و متدین کہ ترش
 نباشد و اطلاع بر مسائل فقہ داشتہ باشد نزد ایں جانب باید فرستاد تا بندہ
 در ہر واقعہ و حادثہ بموجب رہایات فقہ حکم میکردہ باشد انہیں جانب نوشتہ
 شد کہ صاحب نوکر و مجبور فرنگیان اند مبادا آنہا تکلیف حکم نامشروع و ہمند
 تا ایں شخص را کہ بالغہر معقیم اختلاط صحبت فرنگیان ضرر داشت و موجب ممانعت
 در امور اسلام شود ایشان از ازل طرف تاکید تمام قلمی نمودند کہ اصلاً ازل
 شخص را اختلاط فرنگیان نخواہد شد نہ آنرا تکلیف حکم نامشروع دادہ خواہد
 شد بلکہ در مکان جداگانہ و در شہر بالاستقلال سکونت خواہد ورزید و آنچہ
 موافق شرع محمدی باشد علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بے دفعہ و بے دوا
 حکم نماید بعد از ورود ایں قسم رقایم ایشان تامل و تفکر نمودہ شد کہ ایں قسم
 معاملہ با کفار کہ امداد در ترویج احکام شرعیہ باشد موافق شرع جائز است
 یا نہ حضرت عزوجل ایں آیتہ در ناظر اخلاص و اخلاص دُ قَالَ الْمَلِکُ الْتَبَوُّیْ رَبِّہِ
 اَسْتَخْلِصْ لِنَفْسِیْ فَلَمَّا کَلَّمْتَا قَالَ اِنَّکَ الْیَوْمَ لَسَدِیْنِ اَمِیْنُ قَالَ
 اَجْعَلِیْ عَلٰی خَدَّیْنِ الْاَرْضِیْنَ اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَلَیْہِمَا قَالَ الْبِیضَادِیْ فِیْہِ
 ذَرِیْلُ عَلٰی جَوَانِ طَلَبِ التَّوَلِیَّةِ وَاظْہَرُ اَنَّهُ مُسْتَعْدِلُہَا وَالتَّوَلِی
 صَنِیْدُ الْکَافِرِ اِذَا عَلِمَ اَنَّهُ لَا سَبِیْلَ اِلٰی اِقَامَتِ الْحَقِّ وَاسِیَاسَۃِ
 الْاَبَالَا مُسْتَظْہَارِ بِہِ الْخَلْقِ اِیْنِ سَتِ اَیْچَہ تَحْلُقُ بَشَرِیَّتِ
 وَاَرَدَہَا اَیْچَہ تَحْلُقُ بِطَرِیْقَتِ دَارِ وِیْسِ تَرْکِ وِیجْرِیدِ وَاِخْتِیَارِ فَقَرَّ وَزَرَ
 مَکَاسِبِ وِی طَرِیْقَتِ ہِمہ ہر کسے مے شود کہ با اختیار خود التزام ایں ترک کرد

باشد و بدست شخص عہد بستہ و تا وقتیکہ التزام این فقر و عہد بریں از شخص
 بوقع نیامده باشد با وجود و تعلق بعلائق قیام بخدمات مشغولی باطن و ذکر و
 منکر مراقبہ و مشاہدہ حاصل می شود بالجہد کسب و تعلق رخصت است از
 محرمات طریقت نیست و الا قضاة و دیگر اہل مکاسب را تلقین طریقت جائز
 نمی شود و حال آنکہ بے این فرقہ اولیائے کبار گشتہ اند بہر تہ کمال تکمیل
 رسیدہ چہ جائے کہ بے ہنوز مبتدی باشند آرسہ ترک و تجرید درین طر^{طریقت}
 عزیمت است و آہم بشرط یعنی عدم عیال یا عدم والدین کہ خدمت
 آہنہا فرض باشد یا اقارب دیگر کہ واجب الشفقت باز عذر کردہ شود
 کہ درین از پیچ عینوری از صحبت کفار و مہانت و دہد و اسلام
 یا موافقت با شہادہ و رسوم کفر یا خوشامد آہنہا و مبالغہ در کذب و دیگر مفاسد
 کہ صاحبان اختیار را اہم میرسد اصلاً موجود نیست پس در اباحت آل
 در شریعت و طریقت هیچ شبہہ نماندہ مانند این کہ خلفاء و اصحاب مختاری
 اولیاء را دیدہ و شنیدیم کہ معلم گری و تعلیم اشغال میو و میگردند و بمشربہ
 بشارت عمدہ بودند چہ جائے کہ بے ہنوز حدیث وادی قدیم نہادہ و مذہم
 اختیار خود را در دست ترک و تجرید ندادہ بنا بر این امور مرقومہ تجویز کردہ شد
 کہ مولوی عبدالحی صاحب از نیجار و مراگر مفاسد مظنونہ و مہمومہ نباشند
 قبہا والا بر خاستہ بیانید چوں انیقد معلوم شد خاطر شریف را بدرجہ انزعاج
 نیاید واد انیقد اجمالاً ذہن نشین باید ساخت کہ این جانب ہم عمرے دریں
 مذکورات صرف کردہ و از ایا واجد و ہمیں وضع را دیدارہ و شنیدہ یکایک

بے حجت شرعی و بے تجویز در باب طریقت حرکتے تا ملائم کہ دیں ہر دو - راہ
 مستحسن و مستقیم باشد انشاء اللہ تعالیٰ نہ برائے خود نہ غیر خود تجویز خواہد کرد
 زیادہ چہ نویسد والسلام والا کلام -

شاہ صاحب عرفان مراتب سلم اللہ تعالیٰ بعد از سلام مسنون مکشوف
 باد معارج القدس تصنیف امام غزالی است رحمۃ اللہ علیہ فی معرفۃ النفس و
 قواعدها نہذیب اخلاق و اصلاح فسادها لیکن بیان بطور حکمت مع شرب قلیل
 من قواعد تقصوف و السلوک و کتاب الطافات القدس فی معرفۃ النفس تصنیف
 ولی نعمت مرحوم علیہ الرحمۃ در معرفۃ لطائف نفس بر قواعد تقصوف و سلوک
 ست محض بالفعل این طریق ثانی الفع و سہل است اگر مطالعہ منظوریات
 الطافات القدس مطالعہ باید فرمود کتاب معارج القدس اخلاق غایت بسیار
 دارد و معہذا غور در مطلب آن دیں زمان صعبتہ دارد و زیادہ "بحر و علمائے
 مراتب عرفان و کمال چہ نویسد والسلام المرقوم ۲۰ رجب ۱۲۶۶ ہجری -

بنام مولوی امین اللہ صاحب

دیں دلا مولوی عبدالعزیز صاحب کہ از فضلائے نامدار این بلدہ ماہولہ
 اندو در اکثر فنون عقلی و نقلی از عربیت و ادب و اصول و فقہ و کلام و ہم فنون
 فارسی مہارت تمام دارند و اکثر مراجعت تحقیقات نفسیہ علوم در فقیر خانہ نمودہ
 اندو معہذا بہ سنت الادب و اتحاد با فقیر موندی دارند و عید امجد ایشاں
 از فضلائے معتبر و فاضل اصحاب و تلامذہ در جناب حضرت والد باجد فقیر

دارند. عازم دارالامارت کلکته بر تقریبات چند در چند اند انشاء الله تعالی ملاقات
ساحی اند نمود مراعات مهات مذکوره در حسن تلقی، اعزاز و کرام ایشان مهیا میکن
در نظر سامی باشد

بنام شاه اهل الله و الهوی

(۱) حَبْرَى اللَّهُ عَنَا قَوْمٌ سَكَمٌ وَمَوْهَبٌ

عَقْرِبَتَهُ شَرَعًا جَلًّا غَيْرَ أَجَلٍ

وَقَدْ قَتَلُوا جَمْعًا كَثِيرًا مِنَ الْوَرَى

وَقَدْ أَوْجَعُوا فِي أَهْلِ شَأْنٍ وَجَاعًا

لَهُمْ عَلَى عَامِ نَهْبَةٍ فِي مِلَادِنَا

يَخْضُونَ فِينَا بِأَفْعَالٍ وَأَلْصَافٍ

فَهَلْ هَاهُنَا مِنْ صَعَادٍ لِعَابِنَا

وَهَلْ مِنْ مَخِثٍ يَتَقَى اللَّهُ عَادِلٍ

(۲) انْفَاهُمْ اللَّهُ عَنْ هَذَا الدِّيَارِ فَهُمْ

شَرًّا لَا عَادَى وَهُمْ عَنْ جَنَّةِ غَوْلٍ

فَوَضَفَ أَمْرِي وَأَمْرَ النَّاسِ جَمْعَهُمْ

إِلَى اللَّهِ وَإِنْ أَلْحَقْتُ مَا مَرِنَ

(۳) ثُمَّ إِنَّ الْمِلَادَ فَاسِدٌ قَا

عَنْ أَيْدِي الْعُثُورِ وَأَطْلَمَ

نیو خاف علیک ما صنعت
قوم سکہ کانت اشنام

بنام مولوی عبدالرحمن صاحب

فضائل مآب و کمالات اکتساب و والدین الثابت و الفہم الصائب اخون
زادہ مولوی عبدالرحمن صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ و زادہ بسطۃ فی العلم و العمل
و بلغہ الی کل الال از فقیر عبدالغفر بن عبدالباق سلام مسنون السلام مقرون
بالعظیم والا کرام واضح رائے شریف و ذہن لطیف باد کہ پر قیمہ کریمہ در
توثیقہ نواب صاحب بھجت شمول نمودہ حق تعالیٰ مراتب علم و عمل و ترقی
و تزیاید دارد و از جمیع مکروہات و بلیات داین و ارمان خود نگہدار و فقیر
از عرصہ چند سال بسبب ہجوم امراض گوناگون از مراجعت کتاب فقہ محروم
ست بلکہ بسبب فقدان بصارت بیچ کتاب مطالعہ نمیتواند کرد و لہذا
جمع نمودن کتب بے فائدہ دانستہ موقوف نمود لیکن آنچہ دیدہ و شنیدہ بفضل
الہی محفوظ است در مسئلہ حکم کرگدن استفسار رفتہ بود حقیقت آنست کہ
شیخ الاسلام در صیدیہ دو قول در حق او نقل نمودہ یکے قول آنکہ حرام است
زیرا کہ انسان و دیگر حیوانات حملہ میکند و میکشد اگرچہ گوشت نمی خورد پس
معنی سببیت در او پیدا شدہ و الباع کلہا حرام و در کتاب حیوۃ الحيوان
نوشتہ اند کہ ہو شدید العداءة للانسان یقتبعہ اذ سمع صوتہ فیملقہ دلا یا باکل
منہ شیئا کذا فی المستطون و قول دیگر آنکہ نقل کردہ ست این کہ

حلال است زیرا که گاه و نیات میخور و فیه من البهاکم لا من السباع این وقت
 صیدیه حاضر نبود که عبارت آنرا نقل کرده شود اما مضمون عبارت بالیقین همین
 است که مرقوم شد در کتاب حیوة الیخوان قول کمال الدین موسی دیمیری شافعی
 هم بر جرئت این جانور مذکور است کتاب مذکور هم این وقت میسر نشد که
 عبارت نقل کرده شود این محفوظ است که که گدن را حمار پندری گویند و که گدن
 هم گویند لیکن لفظ مشترک است در میان این جانور و جانور دیگر که خود تر
 انبیا باشد و مشابهت دارد با گاد میش که در حق آن جانور روایت صحیح است
 که حضرت علی مرتضی کرم الله وجهه در کوفه حلال بودن آن فرموده لهذا
 بعضی علماء سابقین را اشتباه رود و داد و بحکم بحلیت این جانور هم داده اند
 والله تعالی اعلم بحقیقة الحال و بر زمین سابق سامی نخواهد پوشیده بود که این
 جانور به سه جانور مشابهت دارد بدن و پاهای مانند فیل می باشد و سشش
 مانند گاو میش و در دهن دندان دارد و شاخیکه بر سر دارد و مشابهت با خوک
 پیدا کند در کتب مصرح است که هرگاه در میان جانور حلال و حرام مشابهت
 بیشتر دارد پس حلال است و اگر جانور حرام مشابهت بیشتر دارد و حرام
 است چنانچه میاں سگ و بز اگر بچه پیدا شود همین حکم دروے جاری است
 پس درین صورت که مشابهت خوک و فیل درین جانور موجود است حکم بجرئت
 اولی و انطب است و من القواعد المقرره اذا جتمع الحلال و الحرام حکم
 بجهة انتہای کلامه فقیر بتوفیق الهی تعالی میگوید که در فتاوی رضائی مذکور است
 که فیل و که گدن نزد امام اعظم و ابو یوسف حکم حل دارد نزد محمد حرام است و

نقل از ذخیرہ کردہ است و دلیل ہر دو جانبین قائم کردہ لیکن مخالف است
 از ہدایہ کہ در باب بیع فاسد مرقوم است امام محمد فیل را بخش العین میگویند
 و بیع از جائزہ ندارند و همچنین کرگدن و امام ہمام اعظم و امام ابو یوسف میگویند
 کہ فیل از بیاع است پس ازین معلوم شد کہ فیل و کرگدن ہر دو حرام اند
 خوردن نباید اگرچہ بہ عیش نزد اما مین ہر دو جائز است پس کیکہ حکم خوردنش
 میکند جائز نیست فافہم واللہ تعالی اعلم۔

بنام شخصہ

مہربان من تصرف جن و شیاطین در بدن آدمی یعنی در روح ہوائی و
 لئیمہ او کہ حال قوی است و آنرا بصراع الجن در عربی مے نامند و با سبب و
 ضبط در عرف تعبیر میکنند نزد اہل سنت بلکہ اکثر فرق اسلام مسلم است چنانچہ در
 تفسیر نیشاپوری وغیرہ در تحت تیغیہ الشیطان من المسء مذکور است و اکثر
 المسلمین علی ان الشیطان قادر علی الصرع والقتل والایذاء بتقدیر اللہ تعالی
 و مخالف درین مسئلہ غیر از فرق معتزلہ دیگر مے نیست و آنہا درین
 ایہ توجہات رکبکہ مینمایند چنانچہ در تناسیر آنہا مرقوم است و نقل
 کن و اہمیات بے حاصل در اناجیل اربعہ یوحنا و متی وغیرہ مادہ پانزدہ
 قصہٴ آسیب جن و اخراج آن از بدن مصروع بدم عیسوی مذکور است و
 در احادیث نیز قدرے کثیر ازین باب آمدہ ہرگز کہے را جائے انکار نیست
 آمدیم بر آنکہ انسان ہم بعد موت دین کار میکند یا نہ درین مسئلہ علمائے

اہل سنت را اختلاف است اکثر محققین تجویز آں کرده اند بعضے باستناع آں
رفقہ دلیل منکر آں آہست کہ اگر انسان نیز آں کار کند باید کہ حقیقت او متغلوب
بحقیقتہ جن گردد و انقلاب حقائق محال است و نیز اگر انسان صاحب است
پس ایں نوع ظلم و ایذا از چہ قسم اند و سے بوقع مے آید کہ خلاف اصلاح است
و اگر فاسق است یا کافر پس او از دست مہ کلل عذاب چگونہ خلاص شد و
فرونت ایں عمل مے باید بنا بر آں مجوزیں دیری باب دو گوردہ شدہ اند
جماعہ می گویند کہ ایں از باب انقلاب نیست بلکہ نوعی است از مسخ اخروی
کہ اصل کل در آخرت و ما بعد الموت از دوسے احادیث بسیار ثابت است
دور جامع صغیر سیدی از کتب متعددہ در تتمہ حدیث معراج منامی آنحضرت
نقل کرده کہ رایت مدخلہ خنوسۃ الشیاطین عند الموت فجاءہ بعد
من الجنابۃ فتشعنه من ایدہ یعم او کمال قال و ازین حدیث بوسے ازین
عالم ہشام میرسد و چوں ایں معاملہ از باب مسخ اخروی شری پس خلاص از عذاب
و فاسق را چو لازم آید بلکہ اینہم نوعی است از عذاب کہ در آں گرفتار است
مسک علمائے حنفیہ ما تردید یہ ہمیں است لا معین در شرح بر نسخ کہ از معتدل
علمائے مالک و النہر است میگوید کہ الانسان یصبر جنًا فی عالم البرزخ یا مسخ
و هذا تعذیب و عذاب من اللہ تعالیٰ علی من شاء و کن کلن مسخ فی
الاعم السالقمۃ و القرون الماضیۃ قرة و خنائہ یوالا نہ سرفجہذا
العذاب عن ہذا الامتہ المہر حرمۃ فی عالم الشہادۃ ببرکۃ النبی
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم الا ما ہو عن علامات الساعۃ الکبریٰ فقد

مراد فی الاحادیث الصحیحة ان یكون فی هذا الامۃ مسخ ونسف
 وتذن عند القیامة ذلك مسخ الانسان فی البودخ یكون
 غالباً فی الکفار والمومنین انظالمین الموزین والنراین والمعلین
 سیمایا اذا ماتوا وقتلوا علی جنابة کذا المرتدین غیر تائبین
 فیس حل من کان کذاک یكون مسوحاً بل من شاء الله مسخه
 وعذبه والمسح لا یكون فی الصلحا والاولیاء اصلاً وان ماتوا
 علی جنابة ویكون المسخ فی القیامة کثیر کما ورد ان کلب
 اصحاب الکھف یجعل بلعاً والبلع یمعل کلباً ویدخل ذالک فی
 الجنة ویلقی هذا فی النار ومن هذا القبیل جعل راس من رفع
 او وضع راسه فی الصلوة قبل الاصابه راس حمار ومنه مسخ اخذ
 الشوہ وواضح الاحادیث وامثال ذلک کثیر انتہی وجماعه دیگر میگوید
 کہ ای نہ انبای انقلاب ست و نہ ازباب مسخ است بلکہ نوع است از مشاہدات
 در افعال و محکات کہ اوصاف مختلفہ را با ہم ہم میرسد بمنزلہ آنکہ در دوزخ
 رہیلسا جامعہ از ہندیان دستار زاکج بستہ و زلفی را آویختہ
 چند لفظ پشتو آویختہ خود را و ہیلہ وضع کردند و مانند آنہا خوشنوت
 و معاملات و ضرب و فلول بموجب میل سے آوروں کذا ہذا بحکم من
 تشبہ بقوم فهو منهم آل افراد انسان کہ کار خیال میکنند و عرف غیث
 میگویند و بہ ہندی ہوت سے نامد ہے آنکہ تغیر در حقیقت آنہا واقع
 شد و ہمیں است کہ اکثر علماء عراق و عرب ایں را مسلک مختار گفتہ اند و ہوالا قوی

والاصح نظر الی الدلیل والیہ کان یمل سیدی الوالد قدس سرہ فی اثبات الحجۃ
فی ہذا المسئلۃ کما وقع مراراً عدیدۃ ^{۱۳۶} سالہ۔

بنام امام شاہ صاحب

گرامی منشی امام شاہ جو سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبد الغزیز و فقیر رفیع الدین
بعد از سلام منون الاسلام واضح باد قریہ کریمہ رسید مطالب چند مرقوم
بود اجوبہ اہل نوشتہ میشود یکے سوال اول - آنکہ پیش فقہائے حنفیہ فرض است
و در حدیث شریف است کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زیر زنج را ترک کرد
اگر ربلح بحیہ مسح ربلح بحیہ را مسح فرض شد زیر زنج را ترک کردن چہ
احتیاج است - جواب - مسح ربلح بحیہ فرض است و ترک کردن زیر زنج
سنت است کہ رقبہ او از مرتبہ اکتفا بر فرض بزرگ ترست زیر زنج
از وجہ خارج است شستن آل بالضرورۃ از فرض خارج و همچنین کث
اللیحۃ را غسل جلد غنی سنت است پس از فرضیت مسح ربلح بحیہ شستن
زیر زنج تعارض نیست - سوال دوم - بعد از قیامت کہ لقاء حضرت
باری جلشانہ خواہد شد چہ طور خواہد شد در تجلی فات یا صفات -
جواب - این تقریر در رسالہ دراز بہ تفصیل مستوفی دیدں باب نوشتہ
است کہ اطہار اہل دین مقام طوطی دارد اما سخن مختصر نیست کہ متفق علیہ
اہل سنت و جماعہ است کہ دینار الہی و عینیت بے کیف خواہد بود یعنی بغیر
لون و شکل و بعد و جہت تصویر این مقام محققان اہل عقل و کشف بچند

درجه بیان فرموده اند حکیم ابو نصر فارابی در کتاب فصوص خود میگوید که انکشاف
 شے گاهی بر درجه جزئی شخص میباشد و گاهی بوجه کلیه که عنوان یک شخص
 یا اشخاص کثیره شود اول را رویت و ثانی را معرفت و ثالث را علم گویند
 حاصل در وقت تعلق بدن از حق تعالی شأنه قسم ثانی است و بعد
 خلع بدن این معرفت ترقی نموده بدرجه اولی خواهد رسید این را تعبیر برت
 نموده می شود بقدرت الهی جل شأنه بر نسبت آن ذات مقدسه
 همچنان جسم و لذات در مبصر و بصیر پدید خواهد شد و این را بحر البصار
 و رویت تعبیر نتوان کرد که عبارت دیگر شعر بر کمال انکشاف نیست و
 درین نقل هم اندک تغییر و اصلاح کرده شد یعنی در کلام شریفیانی
 حصول جسم و لذات در باصره نبود و اتفاق علماء است که نام رویت همان
 ادراک است که بواسطه حاسه باشد نه مجرد ادراک قلبی و الا این قول
 موافق تاویل اهل اعتزال میشود بنا بر آن دو سه حرف درین زیاده
 کرده شد و از کلام بعضی دیگر مستفاد میشود که رویت در شماره تحقیق
 میشود بحصول غل مرتی در جلیدیه و از آنجا مجمع المنور و از آنجا در ح
 مشترک و از آنجا نفس ناطقه صورت خیالی و در هم سه و عقلیه تحریر میکنند
 و در همین منزل میکنند که علم عقلی بواسطه وهم و خیال جس مشترک نزد
 میکند و شبیه حالت البصار حاصل میشود اما چونکه تا جلیدیه منزل نیست
 البصار حقیقی نتوان گفت و در آن جهاں که نفوس مقدسه و مطمئه گشته کمال
 اتصال بجانب میا و پیدا میکنند اشعه نورانی آن ذات مقدسه به قوت

عقلیہ و دہمیہ پر تو میزند و آنجا بر خیال و حس مشترک نزول میکنند و بسبب
شیوع فضل الہی بہ قوت مدرکہ الہانی رفع مواقع نوم و قتل و حواس
در جمیع النور و جلیدیہ نیز ریزش خواهد کرد، مچنان کہ خیالات دریں جهان
در جہت و مکان نیست آل معائنہ حقیقت نیز در جہت و مکان نخواہد
بود و دیگرے گفتہ است کہ در حدیث شریف آنچہ در باب رویت
دارد شہ بر نفی جہت و سلب لوازم جمیت ایمائے نمیدہد این قدرت
کہ آل تجلی عبارتی صورتے از سائر مظاہر بدو وجہ اقتیاد میدارد و اما از
از سائر مخلوقات کہ نیز مظاہرہ صفات آنجاہ اند پس با آنکہ ظہور ذات
در آل مقام بضوان الوہیت است و در سائر مظاہر خلقیہ و انواع کائنات
چنانچہ از ناز حضرت کلیم ندائے انی انا اللہ لا الہ الا انا سرسبز و اما
از سائر تجلیات صوری و خیالی و حسی این جہانی پس بدین وجہ است
کہ ظہور ذات مقسوم در آل مقام بعد از قیام حیاں صور کائنات معلوم
و مقرون بحدے از عظمت و کبریائی و نور و بہنا و جمال و صفاء و شمول
کائنات ذاتی و اسمائی خواهد بود کہ حوصلہ ناظر اکمل و اشرف را انزل
در وہم و عقل خود گنجائش ندارد و بہر اکثر ازال در تقصیر آوردن نمیتواند
و آنچہ اہل سنت نوشتہ اند کہ رویت آنجہانی بے کیف است
برائے دفع اشکالات معتزلہ از ثبوت لوازم جمیت گفتہ اند چوں
حقیقت تجلی در یانت شود جملہ اشکالات از ہمے باشتند و معہذا بعضی
اکابر میفرمایند کہ نفس را بسبب اشتقاق قوی در شہود حق احساس هیچ

غیر از مکان و مکان و جهت وجود خود و غیر خود نخواهد بود ہمیں را معائنہ
 بے جهت و شکلی و لوازم جہتیت میتوان گفت با بجمہ پنچاں کہ گفتہ میشود
 کہ زید و عمر را صریحا دیدم و حال آنکہ سوائے بعضی اغراض اشیاء ندیدہ
 ایم ہر گاہ ایں مباحثہ تعبیر در شاہد کہ موضوع لغوی نظر رویہ است جاری
 باشد در غائب بدفع آں چرا باید کوشید و چرا اقتصار باید کرد کہ کنہ ذات
 صرف از تعلق فہم و ادراک معراست در قید احساس و البصار رفتہ آئسے
 ایں رویت در حق خواص و عوام کہ وجہ مختلف میشود یکجہ بحسب قرب و
 بعد و دیگر بحسب قلت و کثرت حجب و دیگر بسبب زیادتی معرفت صفات
 و کمی آں کہ در دار دنیا مکتتب شدہ و تا سید اینست کہ شبہہ نیست کہ
 بدن ارضی را بہ نسبت روح حیوانی در وجدان بدل ذات مقدسہ حجاب
 زیادہ تراست و روح حیوانی را بچہنیں بہ نسبت عالم مثال سفلی را بہ
 نسبت عالم مثال علوی کہ مقام ملائکہ مقربین است چوں بعالم مثال
 ترقی نماید صورت ہماں عالم اکتساب کند و بدن او حکم ارواح علویہ
 پیرا کند آنچہ در اینجا غیب است آں جا شہادت گردد و اشرفیت
 الارض بنور ربہا و حقائق اعمال و مہیا کل ملائکہ و احوال جنت و نار معائنہ
 شود لا جرم اعظم تجلیات الہی را کہ کا رخانہ تدبیر و فیضان قضا و قدر و
 نزول شرائع بر انبیاء و صدور امر و نہی ملائکہ از آنجا است بحسب مراتب
 اتصال نفس آشکار اگر دو و تجلی شود و جوارح بدلی بمعیت قوائے روح
 مطہرہ آں دارنات گردد یقین است حالت معائنہ بصری حاصل خواہد



کرد واللہ اعلم بالصواب۔ سوال سوم۔ آنحضرتؐ کی ذات حق الکان
 کماکان ست و در اکثر اوجہ فی آئید سبحان من لا یتغیر بذاتہ ولا
 بصفاتہ بحدوث الاکون وان حق تعالیٰ بایقینہ ظہور مخلوقات در آتش
 و صفاتش تغیر نہاید و ہم سنجہ آید جواب مثال ظہور کائنات از حق بجا
 و تعالیٰ ولہ المثل الاعلیٰ من کل ما یقیم در دیدی ظہور و آئینہ است
 را ذاتی است کہ جرم معین است و صفاتی است خانہ لازمہ از قدر
 و شکل و رنگ و تنہائی و تشبیب و فرازی در سطح و مانند آبی و صفاتی است
 خارجیہ عارضیہ مانند برگشتن روئے او از عرب و از زمین بفلک پس تغیر
 و قسم صفات در طرف حصول جوہر آئینہ حاصل است و اما صورت منتشر
 آئینہ در آل مطلقاً در آن طرف حاصل ہستند و بظہور و خفا سنجہ آئینہ
 و صفات آئینہ تغیر سے افتد اگرچہ ہزاراں ہزار صورت
 نیک و بد و پاک و ناپاک در وسعہ نمودار گردد واللہ اعلم۔

سوال چہارم۔ کافران ہر خود ہر ملک تصرف یافتہ و مات مدیہ
 ملک مذکور در تصرف آئینہ مانند پس ملک مذکور را کدام وقت و عرصہ
 مالک میشوند و کدام شرائط است کہ دادن اشیاء ازاں ملک بہمہ کردن
 ازاں ملک در حق کسے حلال شود اگر ہمیں صورت مسلمانان متصرف
 شوند و یکے بدینہ گرفتن آں رواں باشد یا نہ۔ سوال پنجم۔ اگر کفار
 بر اشیائے منقولہ متصرف شوند و یکے بدینہ گرفتن آں رکھا باشد یا نہ
 جواب۔ اگر کفار بر اشیائے منقولہ متصرف شوند چوں بدینہ خود بہرند

مالک میشوند اما چون بر ملک مسلط میشوند پس این ملک و الحرب کس میشود
 اختلاف است بعضی میگویند که دارالاسلام هیچگاه دارالحرب نمیشود و اگر
 به دارالحرب متغیر گردد دارالحرب میشود و بعضی میگویند که مادام که یک
 شعار از شعائر اسلام بوجه اعلان ظاهر باشد دارالحرب نمیشود و اگر
 چون همه شعائر اسلام موقوف گردد دارالحرب میگردد و بعضی میگویند که
 یکی از شعائر اسلام موقوف سازند دارالحرب میشود اما اصح ارجح آن
 آنست که مادام حرب قائم است و مسلمانان از امتلاص آن ملک
 عاجز گردیده منقاد ناگشته اند و استیلا و کفار بجز نشد که هر چیزی
 را از شعائر اسلام که نخواهند موقوف سازند و مسلمانان بجهت ایمان ایشان
 اقامت دارند و بر ملک خود بجهت اذن ایشان تصرف اند آن ملک دارالاسلام
 است و دارالحرب نشده و تصرفات عارضی ایشان معتبر نیست و بعد
 تسلط اسلام آن تصرفات اعتبار ندارد و چون مسلمانان از جنگ
 برگردند و منقاد شوند گو که فکر جمع اسباب در دل داشته باشند اما
 از مقاومت در مانند و امانت مسلمانان باستیمان ایشان گردد و تصرف
 بر ملک خود باذن ایشان کند و جریان شعائر اسلام از راه بجهت تقاضای
 ایشان باشد نه از روی قوت مسلمانان آن ملک و الحرب میگردد و تصرفات
 ایشان جائز است بجهت ایشان جاری و اما غلبه و تسلط مسلمانان بر بلاد
 کفار پس تصرفات ایشان در آن ملک جائز است در اموریکه موافق شریعت
 اند و در غصب اموال مسلمین نیست والله اعلم بالصواب

سیالے ششم۔ صلوٰۃ الوسطیٰ کدام است و فرضا اگر یکے وسطیٰ میشود چہار نماز باقی سے مانند تصدیق کمال از آنها بر میخیزد جواب۔ در صلوٰۃ الوسطیٰ ہفت قول است تعین ہر یکے از پنج نماز و مجموع نماز ہا معاً قول ششم یہم بودن بدستور ساعت مجہ و لیلة القدر و اسم اعظم قول ہفتم اصح و اسج ہیں است کہ صلوٰۃ وسطیٰ صلوٰۃ عصر است و چہار نماز باقی کمال تقیید از آنها بر نمی خیزد و زیرا کہ تقیید صلوٰۃ وسطیٰ در نفس او نیست بلکہ در محافظت آداب زائدہ است چوں وقت مستحب و جماعت و مسجد و اباغ وضو و سواک و اذان و اقامت و مزید اطمینان و کثرت اذکار و عزیت تاکید در این امور از قبیل مزیت افضل بر فاضل است نہ فاضل بر فاضل ناقض و در ثبوت این قدر تفاوت خود شبہہ نیست واللہ اعلم۔ سوال ہفتم۔ شریعت معلوم است کہ احکام ظاہری رنگوبیت و بدلان مامور ہستند و طریقت و حقیقت و معرفت کہ ذکر آن در رسائل سے آید در قصید نے آید کہ یہ چیز است۔ جواب۔ لفظ شریعت در معنی دارد عام و خاص معنی اول ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امور دین من اعتقاد و عمل و خلق و حال و نیت و رخصت و غیریت و امر دینی و معنی دوم آنچه تعلق و عمل جوارح دارد از عبادت مالی و بدنی و بیان آن عہدہ فقہ است و در کتب فقہ مذکور میشود ہمیں لا متقابل طریقت است و آنچه تعلق باخلاص دین الیقین و تحمیل مشاہدہ و استغراق در آل دارد حقیقت است و آنچه تعلق بمکاشفہ اسرار اعتقادات دارد و لکن کیفیت

توحید و معیت و قربیت و امرار غیبت و ولا و مراتب ولایت و اولیاء
 و مانند آنی از معرفت گویند و این ہمسہ در معنی اول مشربیت داخل
 اند از سہ دہرفتن کاملان آل فن غیر منصوص را استنباط نموده یا منصوص
 ملحق ساختہ شرح و بسطے دیگرہ دادہ علم جداگانہ انتصاراج کردہ
 اند و ہمیں اسماء مسمیٰ نمودہ اند۔ سوال کے ہشتم۔ معرفت کمال ہر شئی بچہ طور
 میشود زیرا کہ اند دیدن و شنیدن و خوردن معرفت کامل حاصل نمیشود۔
 جواب۔ حقائق اشیا و اظلال منفات الہی اند و ظہور آہنہا در خارج
 مربوط علیٰ الرعب است فاکلی و فانی و مادی و صوری و ظہور کمال این
 حقائق بہ ترتیب آثار مختصر آہنہا است و حصول ثمرات خاصہ بانہا پس
 معرفت کمال ہر چیز بالا جہال بہ تجلی ذات حق است بر سالک و ضمن آل
 شے کہ این تجلی بعد مشاہدہ کثرت و وحدت در مقام سیر بالشد فی الاشیاء
 حاصل میشود بالتفصیل باحاطہ مبادی و خواص اوست از قوانین حکیمہ مع تحقیق
 مبدائین و مراتب تزلزل ال از قوانین کشفیہ و اگر از محسوسات باشد
 ادراک بحواس نیز در تیمم معرفت حقیقت احد داخل است۔ واللہ اعلم
 سوال مہم۔ قصہ ابیس کہ در کلام اللہ وارد است معلوم نیست کہ
 سوال جواب از بچہ طور گردیدہ بطور الہام یا بطور دیگر۔
 جواب۔ بطور این کلام در نقیاتی بیچ وارد نشدہ اما وجدان چنان
 دریافت میکند کہ از راہ ہاتف بود یعنی شقی این ملائکہ شنیدہ و
 میدانست کہ این نماائے حق است و در نفس الامر بچہ از ملائکہ مظاہر قبر

کلام الہی را اداجی ساخت کہ این اور انبیرید و حقے شناخت لیکن باید دانست
کہ کفر ایں ملعون کفر جہل و احتجاب نیست بلکہ کفر محمود و خدا دوست پیش از
نعت قوت ملکیت کہ بہم رسانید بود تلقی از غیب میکرد و زائل نموده اند و سلب
تمودہ تا از اہم قبض و فطر و تعطش بقرار نگردد و قدم در راہ توبہ نہ نہند بلکہ
بہیں راہ را مخروج بخط و عتاب نمودہ در کوتاہانت طر و بہیاداشتنہ اند
اما در سہ ہر روح ادرقیقہ مظلم افگندہ اند کہ گاہے خود را مستحق عجب و کلمہ و لہجہ
استغناء نہ یابوسی گمان کردہ بقوت طاعات و اسماء مکتبہ در شیاطین و مردم
لقوت میکنند و آل بقریہ مظلم را بقرآن آں نمودہ ساختہ خلق را بفضلال و جہل
و قوت و تباہی باطلہ تر گین میناید نغوذ باشد نہ دانند اعظم۔

سوالی دہدیم۔ شہر است سجدہ اصلاح دار کلام الشہین قدر معلوم و گردیدہ
کہ است بر یکم قابو علی و تعمیر نیست معلوم بچہ وجہ بود و ساجد بیک سجدہ و دو سجود
و تارک آل و محل امرین مذکورین کہ ام کس شدند۔

جواب۔ سجدہ دہیں موقف مردی نیست مومنین کہ خاتمہ الیہاں ہر ایمان میشود
جواب بے توقف داد و کافراں بتوقف اما بعض فقہا میگویند کہ انبیاء و دو سجدہ
کردہ اند و عوام مومنین یک سجدہ کافراں نہ کردہ سندہ ایں سخن معلوم
نہست آری در احادیث و آیات گرفتن چہاں میثاق معلوم می شود
اول از خمسہ اولیٰ العزم دوم از سائر انبیاء سوم از علماء چہاں ہم
از غاصد قال تعالیٰ واذ اخذنا من النبین میثاقہم و منک
ومن نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ابن مریم و اخذنا

منہم میثاقا علیظا و جائے دیگر فرمودہ اند و اذا اخذ الله میثاق
 البینین لما اتیتکم من کتاب وحکمتہ تم جاءکم من رسول مصدق
 لما معکم لتؤمنن به ولتنصرنه و جائے ارشاد شد و اذا اخذ الله
 میثاق الذین اوتوا الکتاب لقتیتا للناس ولا تکفونہ و جائے ..
 دیگر فرمودہ و اذا اخذ ربک من بنی آدم من ظهورہم ذریعتہم
 و استہدہم علی انفسہم الست بربکم قالوا بلی واللہ اعلم

سوال بارہم - در حالت برہنگی کلام حرام نیست و چون زن و شوہر
 فراہم آیند ذکر اللہ ضرور است یہیں او امر بنیامین مباغتت دارندہ

جواب - در حالت برہنگی کلام حرام نیست بلکہ مکروہ است و ایں
 مکروہ ہم بابکدیر گہرست نہ مجرد تلفظ بر زبان و ذکر اللہ و بجائے نقی و نجاست
 منع است و در شغل جمع نہ و معہذا علما و نوشتہ اند کہ اما ذکر اللہ و بیت
 الخلا و وہم در وقت جماع پیش از آمدن و کشف عورت کردن پس مسنون
 است مہان و منافات نیست واللہ اعلم۔

سوال دواہم :- دیدن جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در حالت
 منام فرقہ سنیہ و شیعہ ہر دو را میسر میشود و ہر یک الطاف آنجناب بیان
 میکنند و احکام موافق خود نقل مینمایند اغلب کہ ہر دو کساں را افراط کردن
 دلائل جناب خوش نمی آید و خطرات شیطانی را آنجا دخل نیست
 ایں را چہ قصیدہ تواری کرد - جواب - مضمون حدیث من سافر فی المنام
 فقد سافر فی اکثر علما و تخصیص بصورت مدفونہ و روضہ منورہ نمودہ اند

و بعضے تعمیم کردہ بحیث معلوم تھا کہ آنجناب از ابتدائے نبوت تا وفات در
 جوانی و کلل سالی و سفر و حضر و صحت و مرض بران بودہ اند تو اگر کسی در
 شیعی بران بصورت احتمال بیش نیست و وقوع ان ثابت نشدہ و بلا نقص
 بالفرضیات اما تحقیق این ست کہ دیدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در
 خواب بر چہار قسم میتوان شد یکے رویائے الہی کہ اتصال تعین با آنجناب است
 و یکے علی الحقیق کہ دیدن متعلقات آنجناب است از دین الیشان و سنت
 الیشان و در شد الیشان و نسب مطہر الیشان و در جہ سالک در متابعت و صحبت
 الیشان و اندر آن بصورت آنجناب مقفل و پیردہ مناسبات کہ در فن تعبیر
 اند و رویائے نفسانی کہ ظہور صورت اعتقاد بہ خود است کہ بر فراع
 خیالی منقوش است مثل انتقال صورت بر کاغذی ای ہر سہ قسم
 در حق آنجناب جائز ست و قسم چہارم کہ شیطانی است یعنی تمثل
 شیطان بصورت آنجناب ہمیں منتفی و ممتنع است اما در قسم سوم
 شیطان گاہے آوازے و کلامے ہمیں میکند و دوسرے آواز و چوہر نشانی
 بعض روایات کہ در وقت قرأت سورہ نجم وقت سکوت آنجناب شیطان
 حرف و سوسہ گفتہ بعض سامعین مشرکین را مشتبہ ساخت و عین حیات
 اینمندی ممکن باشد در خواب ہر امکان نیست لہذا در شریعت غرا احکام خواب
 با بصحت نمی شمارند و در احادیث مشہورہ نمی شمارند احیاناً اگر اہل بدعت
 دیدن آنجناب بصحت رسد ازین قبیل نخواہد بود و البتہ علم مملوہ از نامہ با محفوظ
 کردہ باشد - والسلام -

نام شخصے

رقیہ کہ یہ رسید مشق بر سر مطلب بود۔ اول طریقہ مہر و درہ حضرت
 مجدد الشیخ احمد السمرندی عن ابیہ الشیخ عبداللہ عن شیخ رکن الدین گنگوہی
 عن ابیہ الشیخ عبدالقدوس گنگوہی عن شیخ الشیخ قاسم درویش عن شیخ
 السید طہ عن بہرائچی عن شیخ السید اجل عن شیخ — السید جلال
 المعروف بمخدوم جہانیاں بسندی احدہما عن ابیہ السید احمٰل البکر عن ابیہ
 السید جلال البخاری عن شیخ بہاء الدین زکریا الثانی عن الشیخ رکن الدین
 ابی الفتح عن ابیہ الشیخ بہاء الدین زکریا عن صاحب طریقہ الشیخ شہاب
 الدین السہروردی و نیز شیخ رفیع الدین امام کہ از اجداد حضرت مجدد
 اندیش امام شیخ بہاء الدین زکریا از خلفا و ایشاں بودند پس بہ نقل است
 کہ ایشاں را از اجداد خود اجازت ای طریقہ رسیدہ باشد بلکہ موروث
 شانہ ان ایشاں ہمیں طریقہ باشد و طریقہ چشتیہ و قادریہ و نقشبندیہ از کتاب
 ایشاں و والد ایشاں باشد و اگر اعتذار بغفل ہمہ دست و تحقیق ای آن
 است کہ مراد تحصیل حالتی است کہ اضطرابی قلب شود و اعتیاد رفع
 آن نماید اگر کیسہ را اعتقاد حقیقت وحدت وجود ثابت است ملازمت
 ای شغل بایں حالت میگذرد الا ہرگز نیست بلکہ ہمیشہ باطنش حکم میکند
 کہ ای خیال من خلاف واقع است ای شغل صاحب را ہرگز نفع نخواہد
 داد و شبہ نیست کہ ظہور ای معنی خود بخود بہ تصفیہ قلب اولی و اقوی است

و از مدخلیت تفتیح و تکلیف بعید تر است و خواجہ غرور رحمۃ اللہ علیہ نوشتہ اند
 ما دام تشغیکہ مستعد توحید و جودی نیست حصول فنا فی اللہ وجود ادرا ممکن نیست
 در حق مسکرا در ہمہ فنا ما در عجب نورانیہ است کہ غیر حق است و تجلیات
 او ہمہ لذت و لطایف و غیرہ نہ ظهورات حق تعالی و تحقیق توحید و جودی طورے
 میخوابد بحمل آنکہ آیات کلام اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 معیت و قرب ذاتی صریحا اثبات میکند و جوازش بآنکہ ہمہ مصروف از ظاہر
 اند بے اعتناء او نمیواند شد و این ہمہ از غلاف عقل ما است نہ از کتاب
 و سنت چه انصاف است کہ منصوصات شرع را غیر شرعی و مخیلات عقل
 ناقص خود را شرعی نام کنیم در جامع ترمذی در حدیث لوا لیتتم بحمل اے الارض
 الساجدة السفلى لبسط علی اللہ و در حدیث ان الله یقبل الصدقاته من
 الطیب ہمیشہ صریح مینویسد کہ مذہب سلف ابرائیل آل بر ظاہر است
 کہ بلاکیف با جملہ نفی غیرت محضه و اتحاد و وحدت فی الجملہ منصوص
 است و آواز انی انا اللہ از آتش و کنت سمع و بصرہ دلیل واضح است
 و بشرط انصاف از کلام حضرت مجدد نفی وحدت وجود مطلقا ثابت نیست بلکہ
 نفی بعض اقسام آل اما آنچہ در ذہن مستقر میشود از آل نہر ددی دشوار
 و دوام تکرار متعذر لطیفین دیگر حقیقت ذکر جہر و حق آنست کہ الکلام آل سفا
 واضح است در تلاوت قرآن جہر صریح است ما اذن اللہ لشی ما اذن
 یعنی تغنی بالقرآن بجهريته و در تلبیہ حج آمدہ افضل الحج العج و الحج اے
 رفع الصوت بالتلبیہ و اراقتہ الدم و قرآن را فضیلت معروف است و کما

نفرت انقضاء صلوة رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم بالذکر و فعل الذکر ان الذی یسمعه
 الحفظۃ علی الذی لا یمیہ الحفظۃ لبعین متعنا و بنا و طریقہ عشقہ و الیسیر و قادیر
 کہ ہمہ پیران مانند بر ذکر جہر است حکم بآنکہ فعل حرام موجب قرب الہی نمیشود باطل است
 بلکہ ذکر جہر موجب مجتنب است کہ بالاترازال جمعیتہ نیست چوں خواجہ علاؤ الدین نجف آبادی
 بعد رفتن حضرت خواجہ نقشبند علیہ الرحمۃ بہ حج ذکر جہر امتناع کردند و بعد مراجعت خود
 آوردند بآنکہ شمار بسبب قوت باطن حاجت این نبود اما ازین نفع بسیار شد حضرت خود
 نقشبند یہ انکار آں نکرد و چوں خود از روح حضرت خواجہ عبدالخاق نجف آبادی ذکر خفیہ و عمل
 بہ رغبت گرفتہ بودند خود نمیکردند و حل شمار کہ در فضیلت تقدیم حدیث با جہات و یا میکنند
 یعنی نہ در بی جا است اگرچہ مذہب حنفیاں باشند و لکن روایت اگرچہ مشہور است لکن فقیر
 بعینہا کتاب یاد کردن محتاج تخصیص است یک دفعہ خواجہ سر لے عالم بفتویات ز طرف بادشا
 روم امیر حج شدہ آمد و در مدینہ بابشخ ابائیم کردی ملاقات نمود گفت کہ دیدی سفر بدعت عظیم
 ازین مردم و در مردم فرمودند کہ ام بدعت گفت ذکر جہر از مسجد شہریت المقدس موقوف
 کتا نیدم التیال این آیت خوانند و من اعظم ممن منع مساجد اللہ ان یدک فیہا
 اسمہ و سعی فی خرابہا چند روایت کہ از فتاویٰ نوشته بود پیش نمود و فرمودند لکن
 کار بتقلید است شما مقلد دیگر و من مقلد دیگر و روایات شما بر من حجت نیست و اگر
 کار بتحقیق است نیک گوی و میدان بعد ازین چند سالہ در اثبات ذکر جہر نوشته
 اند بعضی الزین رسائل پیش فقیر ہم موجود است با مجملہ الحق الحق بالاتباع والسلام

مکتوبات

جناب

شاہ رفیع الدین رحیم پوری

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بنام عبد الرحمن صاحب

فضیلت اکتاب مودت اکتساب اخون زادہ عبد الرحمن بن اخون حاجی
محمد سعید بریلوی سلمہم اللہ تعالیٰ از فقیر رفیع الدین بعد سلام تحیتہ الاسلام
معلوم بعد رقبہ کریمہ ایشال رسید فقیر بخیریت ست و در حق دوستان حاضر
غائب دعوات خیریت با میکند از صحبت ہا کہ با مولوی مدن صاحب اتفاق افتاد
و مذکور علمی با میان آمدہ استفسار نمودہ بودند صحبت ادل با ایشال در مراد
آباد شدہ بود مولوی نور الاسلام صاحب فرزند مولوی سلام اللہ صاحب
حاضر بودند ششمی سوال کرد کہ بیت مثنوی مولوی روم۔

ہفت صد ہفتاد قالیبہ ام ہچو سبزہ بارہا روئیدہ ام
چہ معنی دارد گنتم یک معنی عام فہم دارد و یک معنی خاص فہم تقریر معنی ثانی
بواقفان فن تصوف سے تواند شد از ان سکوت کردہ بمعنی اشتغال بینایم از
روئے کتاب دست معلوم ست کہ حق تعالیٰ ارواح نبی آدم را از صلب
حضرت آدم برآوردہ اخذ میثاق نمود بارہا در صلب حضرت آدم مستقر ساخت
بعد از ان قدر الواح کہ از صلب کہے برآوردن مقدمہ فرمودہ بود در صلب او
مستقر کرد چنانچہ در وقتہ ندائے حضرت ابرہیم علیہ السلام برائے حج بعض
ارواح از اصلاط جواب داند وہاں کس را در دنیا حج میسر میگردد و بیک
تظہیر جواب ہمیں نداشت این احوال عوام را متقی گشتہ و انساں را البیب

کمال معرفت بیاد دادند و اشارت با انتقال خود از اصلاب آبا بامر عام اہیات
 و از ارقام اہیات با اصلاب آبا بیان کرده تعیین عدد ہفت صد و ہفتاد و محل
 ست کہ بعض برائے تکثیر باشد و محل کہ بیان واقع باشد ایشاں گفتند
 کہ اہل معنی نیست بلکہ معنی دیگر است گفتم آل معنی دیگر کدام است و دیریں
 معنی چہ قباحست است ایشاں قباحست کہ مدیں معنی تقریبہ کرده و گفتند کہ
 مراد آنست کہ انسان را ہفت طور انقلاب ست یکے خاک بودن - دوم
 غذا شدن - سوم خون شدن ، چہارم لطفہ شدن ، پنجم علقہ شدن ، ششم گوشت
 و استخوان و عروق شدن - ہفتم زندہ گشتن مراد ہمیں قوالب ست گفتم اول
 ازین ہفت مرتبہ تعین ہفت صد و ہفتاد کردن بسیار مستعجب ست دویم منظم
 دیدہ ام و در شیدہ ام یا روح است یا بدن ظاہر ست کہ آل ہفت روح است
 و مراد از بدن مجرد ہیولی است فقط یا مع الصوۃ ظاہر ست کہ صور جسمیہ و
 لوجیہ باقی نئے ماندہ - تا در ہمہ قوالب یک شخص باقی ماندہ و اگر ہیولی است
 محققان حکما گفتہ اند کہ ہیولی وحدت اہیامی دارد و ہیولی عام اجمام واحد
 بال شخص فی ذاتہ نہ کل شخص نہ جزء بحدوث صور اجزاء و امتیازی باشد
 و بعد مفارقت صور ہمہ یکے میگردد و در جزا اشخاص متمایزہ باقی ماندہ
 گفتند کہ شاید ہیولی مراد باشد و عدم امتیاز اجزاء کہ تقریبہ میکنند غلط است
 گفتم اہل خود بر صدر خوانندگان مشہور و معروف ست اہل را انکار کردہ
 گفتم کہ صدر اگر موجود باشد ملاحظہ فرمایند مولوی نور الاسلام جیو کہ برای
 انکار تعجب بسیار کردند و صدر موجود نبود یک صحبت اہل ست صحبت دویم

در بری اتفاق افتاد که بطریق ضیافت بخانه ایشان رفته بودم مذکور وقت
 حواشی مرزا زاهد شد گفتم فی الواقع نظر ایشان بسیار غافل است و اکثر
 اعتراضات مردم بر ایشان از سوء فہم و غفلت تدبیر است و ما خود شکر گرد
 ایشان نیم و اکثر اعتراضات را دفع کرده ایم اما در بعض جاها حق بطرف
 مخالف است گفتند این چنین کدام مقام است گفتم مثلاً مرزا میفرمایند
 کہ اسماء کتب فی الحقیقۃ اعلام جنسیہ است بعد ازین میفرمایند کہ و ما دخل
 الالف واللام فی کلام المولیدین و مثل الکافیۃ الثانیۃ فالنظر الی المعانی
 الاصلیۃ فانہا فی الاصل اوصاف و درین کلام دو بحث است اول آنکہ دخول
 الف و لام تنہا در کلام مولدین نیست بلکہ در قرآن مجید است
 انزل التورۃ والانجیل وانزل الفرقان ولقد کتبنا فی الزبور
 بحث ویم آنکہ الف و لام جزو اوست مثل النعم والصنن ویم آنکہ ممنوع
 الدخول است مثل محمد و علی سوم آنکہ جائز الدخول والنزع است مثل
 الحسن والعباس پس دخول الف و لام چوں بر اعلام جائز است چه حاجت
 توضیح است گفتند این را ہم جوابی است گفتم چه جواب است گفتند
 کافسہ و ثنائیہ و مانند آن این جواب است چوں این جواب را حاصل
 تفہیم قصور فہم قائل دیدہ بحراب نہ پید داختم و سودائے این چنداں مذکور
 مذکور است بحثی بیان نیامدہ -

(۷) فضیلت پناہ محبت دستگاہ مولوی عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید
 سلمہ العثرۃ لای از فقیر رفیع الدین بعد سلام سخون الاسلام لا بح باد فقیہ

رسیدہ و خاطر دوستی و محبت را رنجشے بسبب صعوبت معاش شمار رسید
بموجب ایملے رقعہ بنام مولوی جمال الدین صاحب ورقہ بنام سید قاسم علی
شاہ صاحب نوشتہ فرستادہ ام خواہند رسانید امید کہ خداے تعالیٰ بعتی۔
عزیزاں گہ کسائی فرماید آئندہ احوال خود مینوشتہ باشند والسلام۔

(۳) فضیلت و محبت دستگاہ مولوی عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید
سلیم اللہ تعالیٰ از فقیر رفیع الدین بعد سلام تحیتہ السلام مکشوف باد سابق
ازیں دو رقعہ آل عزیز القدر رسیدہ بود دریکے سوال معنی ثمرے بود
کہ نہ الفاظ او درست بودند نہ وزن او ظاہر از کتابے سقیم نقل نمودہ باش
و در قسم دوم استفسار از مسئلہ بود کہ شاہ صفی القدر صاحب آل
را از نوشتہ فقیر بر فضلائے آنجا عرض کردند و انہا بالکاش آمدند و فقر را این
مسئلہ مطلقاً محفوظ نہ بود کہ کدام مسئلہ است و از کدام باب است و اکنون
رقعہ کہ رسیدہ دوے دو خط برائے حکیم غلام حسین خاں و حکیم عطاء اللہ خاں
مرفوع بود و دو خط بنام ہر دو صاحب نوشتہ ملفوف ہیں خط ساختہ فرستادہ
است حق تعالیٰ نافع گرداند و آنچه در مقدمہ استفسار قدام نمودہ بودند
معلوم شد و میراں بکنایہ مفہوم گشت و صراحتہ آل موعود علی اللقا ماند اما ہنوز
استفتائے ازال طرف نہ رسیدہ مگر از طرف لکھنؤ در مقدمہ وحدت وجود وحدت
رسیدہ بود صاحبان رام پور را ازیں باب بحثہ و التفاتے نیست جواب
آں را فقیر ہنوز فرصت نوشتن نیافتہ اما در سالہ ہمراہ آں بودند یکے سالہ
میاں عبدالرحمن نام مرد سندھی دویم رسالہ مولوی عبدالحکیم نام متعرض آں

میاں محمد اسماعیل برادر زاده مافزند میاں عبدالغنی و مولوی عبدالرشید الدین
 خاں شاگرد ما شده اند و در مسائل شرعیہ فقیہ از عرف رام پور خطے رسیدہ
 والسلام حاجی عبداللہ صاحب و میاں عبدالرحیم برادران را سلام خواہند
 و سماء محمدی بیگم دختر حاجی محمد شاہ را سلام رسانند و خیریت
 التیال مینویسند والسلام -

مکتوبات

شاه عبد الغزیز

و

شاه رفیع الدین مولوی

(ابن و ترجمہ)

از مولوی محمد سلیمان بدایونی

و

مولوی محمد جمیل الدین بدایونی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فضائل مراتب و گرامی قدر اخوان زادہ عبد الرحمن اور ان کے بھائیوں کو اللہ برتر انہیں سلامت رکھے، فقیر عبد العزیز کی طرف سے بعد سلام شوق معلوم ہو کر بعافیت ہونے پر خدا کا شکر ہے اور اس کی درگاہ کرم میں درخواست ہے کہ ہمیں اور تمہیں معاف کرے۔ آپ کا گرامی نامہ ملا۔ اور خیریت معلوم ہوئی خدا کا شکر ادا کیا۔ رسالہ مذکور انشاء اللہ تعالیٰ محمد صالح کی دکان پر بھیج دیا جاوے۔ بڑے بھائی صاحب شاہ محمد صاحب سہم اللہ تعالیٰ لکھنؤ شہر میں محمد افضل خاں کی چھاؤنی میں رہتے ہیں اور خیریت سے ہیں ان کے اکثر خطوط آتے ہیں اطمینان رکھئے اور ہر طرح سے خیریت ہے مگر کافروں کے غلبہ اور ان کی کاروائیوں سے مسلمانوں کے ذرائع معاش خصوصاً علماء اور فقراء کے گروہ کے مسدود ہیں اور زندگی تلخ ہے خدائے تعالیٰ اسلام کو غلبہ اور ظاہری اور باطنی اطمینان عطا فرمائے۔ دعا و خیر کے سوا اور کیا لکھوں۔ والسلام

(۲) فضائل مآباں عزیز القدر اخوان زادہ میاں عبد الرحمن و دیگر فرزندان حاجی صاحب مرحوم سلمیۃ اللہ تعالیٰ، کو فقیر عبد العزیز کی طرف سے بعد مسنون واضح ہو کہ آپ کا خط ملا۔ اس میں لکھا ہے کہ چند بار خط بھیجے گئے لیکن جواب نہ ملا۔ اور صرف تو اس وقت تک کوئی خط نہ پہنچا ورنہ کیسے ممکن تھا کہ جواب میں قصہ ہوتا یا کاہلی سے کام لیا جاتا۔ یہی خط ہر کارہ کے ذریعہ سے پہنچا۔ بلکہ مجھے خود آپ برادرانِ دینی کی طرف سے فکر و تردد تھا کہ

کہناں ہیں اور کیسے ہیں۔ اور کوئی شخص ایسا نہ ملا جو آپ کے حالات سے واقف ہوتا۔ اور اس خطر میں بھی اپنا حال تفصیل سے نہیں لکھا ہے لہذا انتظار بھی باقی ہے اور فقیر کو اپنا دعا گو خیال کریں اور اس ملک کے نوادوں اور امیروں کی بد اعتقاد کی بابت لکھا ہے۔ دلیا ہی صفحے میں آیا ہے۔ اللہ ہمیں کافی ہے۔ اور سب سے اچھا کار ساز ہے اور خدا سے بزرگ و بڑے کے سوا کسی کو قوت اور توانائی نہیں ہے۔ اس ملک میں جب سے جاٹ اور مرہٹوں کو غلبہ حاصل ہوا اسلام کی ظاہری صورت جو پہلی حق اگم مردہ مخفی حقیقت سے خالی تھی بگڑ گئی اور مسلمانوں کو عام طور پر اور علماء اور زہادوں کو خاص کر طرح طرح کی تکلیف ایسی پہنچتی ہے لہذا یہاں سے ہجرت کا ارادہ ہے اور ہندوستان میں اس ملک کے سوا کہیں مسلمانوں کا جمع نہیں ہے۔ لیکن اس ملک کے لوگوں کی خرابی اعتقاد کو سنکر اس معاملے میں دیر کر رہا ہوں۔ اور مجھ پر اس وقت تک وادعی حذب میں قیام اختیار کیا ہے۔ اگر پریشانی کی فہمت ہوئی مجھ پر اسی طرف نہ پھیں گے اور وہاں کے امراء کے فاسد عقیدوں کو دور کریں گے۔ لیکن ہدایت اور گمراہی لاندہی کے ہاتھ نہیں ہے فقیر نے گزشتہ زمانے میں اس تہمت کے رد میں ایک رسالہ بھی لکھا ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس کی نقل بعد میں بھیجا جاوے گی۔ اور بڑی بھائی صاحب شاہ محمد صاحب کے ہاں اب تک لکھنؤ میں چھڑے ہیں ان کے خطوط اکثر آتے ہیں۔ اور خیریت معلوم ہوتی رہتی ہے اس وقت چند ماہ نواب افضل خاں برادر نجیب الدولہ مرحوم کے ساتھ رہتے ہیں اور نواب افضل خاں

سلوک بھی کرتے ہیں۔ خیریت سے ہیں اطمینان رکھئے۔ حاجی محمد سعید جیو کے صوبہ لڑکوں کے نام تحریر فرمائیے تاکہ دعا کے وقت نام لے کر دعا کیجائے۔ اللہ برتر سب کو نیکی اور رضاائے الہی کی توفیق عطا فرمائے۔ اور ظاہری و باطنی مکر و بات سے محفوظ رکھے۔ اخوان زادہ یہاں خود پہلے مل چکے ہیں اور ان کے نام سے پوری واقفیت ہے اور دوسرے بھائیوں سے نہ ہی ملاقات ہوئی اور نہ نام معلوم ہوئے۔ ضرور اطلاع دیجئے۔ ظاہری اور باطنی دعائے خیر کے سوا کیا لکھوں میرے تینوں بھائی میاں رفیع العین و میاں عبدالغفار اور میاں عبدالغنی دعا کہتے ہیں۔ ۷۱ ربیع الثانی

(۱۳۴)

فضیلت مآب گرامی قدر اللہ برتر آپ کو سلامت رکھے۔ فقیر عبدالعزیز کی طرف سے بعد سلام محبت کے واضح ہو کہ آپ کا گرامی نامہ مرحوم بعد ملاء اور حالات مندرجہ معلوم ہوئے۔ خط کتابت نہ کرنے کی جو شکایت آپ نے لکھی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو میری حالت معلوم نہیں ہے اور نہ یہ معلوم ہے کہ میں کس حال میں گرفتار ہوں چار سال سے مجھے سخت مرض ہو گیا ہے اور سب کام چھوٹ گیا ہے۔ ڈیڑھ سال سے اتنی زیادتی ہے کہ حواس ہی نہ رہے خصوصاً آج کل کہ بات کرنے اور سنانے سے بھی جمجوری ہے۔ اس بیماری کے کئے کئے شروع ہوئے ہیں اس میں نے کسی کو خط نہیں لکھا ہے جب کسی کا خط آتا ہے تو جواب ضروری ہوتا ہے اور جواب لکھوا دیا جاتا ہے۔ وہ بھی اپنے ہاتھ سے نہیں لکھ سکتا میرے اکثر خطوط جو دوستوں کو جاتے ہیں انہیں دیکھ لیجئے کہ میرے

دستخط نہیں ہوتے۔ اس سے پہلے میں عبارت لکھوا دیا کرتا تھا اور دوسرے
 لکھ دیتے تھے۔ اب کچھ دنوں سے میں لکھوا بھی نہیں سکتا ہوں۔ بلکہ خطوں کا
 دیکھنا اور یہ دیکھنا کہ خطوں کا جواب جو میں نے لکھوا یا وہ ٹھیک ہے مشکل ہو
 گیا ہے اور دن رات عجب حالت میں گزرتے ہیں جس کا لکھنا ممکن نہیں
 رہا تو دیکھئے ہی سے تعلق رکھتا ہے۔ اس زمانہ میں جس نے فقرہ دیکھا ہو
 ان سے دریافت کیجئے کہ کیسی گذشتی ہے۔ الغرض ایسی حالت ہے کہ
 جسے نہ زندگی کہہ سکتے ہیں نہ موت۔ جس نے مجھے پہلے دیکھا تھا وہ اب
 دیکھے تو یہی جانے گا کہ یہ شخص جو اس مجبوری کے عالم میں ہے۔ اور
 تحفہ اثنا عشریہ میں یزید کے لئے پلید اور خبیث استعمال کیا گیا ہے
 حدیث کی بنا پر ہے جس سے فروں دہلی اور دوسری کتابوں میں اور نیز
 صاحب صواعق محرقة نے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ بلکہ حاکم کی روایت
 سے یہی ثابت ہے کہ "سب سے پہلے جو میری سنت کو تبدیل کرے
 گا وہ بنی امیہ میں سے ایک یزید نامی ہو گا۔" اور روایت ادل کے مطابق کہ
 جو میری امت کے امر میں سوراخ کرے یعنی غل ڈائے وہ ضرور پلید اور
 خبیث ہے اور اس کی پلیدی اور خباثت میں کوئی شک نہیں ہے اور میں نے
 کوئی بات اشارۃً یا کنایتہً معاویہ رضی اللہ عنہ کی بابت نہیں لکھی اگر تحفہ اثنا
 عشریہ میں ایسی کوئی بات ہے تو وہ الحاق ہے جو لوگوں نے فقہ انگریزی کے
 لئے کیا ہے اور گروہ رقصہ کے مذہب کی بنیاد اسلامی سے منحرف فریب پر
 ہے۔ چنانچہ میرے کانٹن ملک یہ پہنچا ہے کہ الحاق کرنا شروع کر دیا ہے۔

اللہ ہی سب سے اچھا نگہبان ہے مگر یہ تعریفیات معتبر نفعوں میں نہ ہیں گے
 اور بڑے قندھاری نے جو شکایت کی ہے۔ اس کا دھبیہ یہ ہے دنیاوی ذلت
 اور کمی کوئی امر معیوب نہیں۔ فتوح عراق میں مغیرہ بن شعبہ سے نقل کیا گیا
 ہے کہ انہوں نے کہا کہ عرب والے ذلیل تھے اور اسلام سے اللہ نے
 انہیں عزت دی۔ آج کل اس ضلع میں دیکھو کہ سید جو اشراف الشرق
 ہیں وہ کافروں کے ہاتھوں میں کیسے بچنے اور ذلیل ہیں اور کافروں کی رعیت
 ہونے کو غنیمت سمجھتے ہیں۔ لیکن مسلمانوں کے دل میں ان کی عزت نبی کریم
 کی اولاد ہونے سے ہے وہ کافروں کی رعیت ہونے اور ذلیل ہونے سے
 نہ جاسکے گی۔ قندھار کے افغانوں کو بھی اسی قسم کی دنیا کی ذلت تھی۔ اور
 وہ بھی سلاطین صغیرہ کے عہد میں تھی۔ اب وہ ذلت بھی نہ رہی لہذا
 کوئی شکایت کی بات نہیں گذشتہ زمانہ کا حال بیان کیا گیا اور ہرگز یہ
 عجیب نہیں ہے بلکہ لوگ تو خود بیان کیا کرتے ہیں کہ ہم پہلے زمانہ میں ایسے تھے
 اب اللہ بزرگ نے ہمیں عزت دی ہے بلکہ ایسا ذکر تو اللہ کی نعمت کا بیان کرنا
 ہے۔ بمصدق آیتہ کریمہ دَامَا رَبِّنَا رَبِّکَ مُحَمَّدٌ اس میں جیسا
 بیان کیا گیا اسے یاد کرنا چاہیے کہ اللہ نے ہمیں ذلت کے بعد عزت عطا
 فرمائی۔ یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے معنی میں بھی کوئی دقت اور شبہ نہیں
 ہے۔ جب معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے پیرو شامی وغیرہ باغی ہوئے
 چنانچہ اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے اب تو کوئی بھی شبہ نہ رہا
 اور یہ دعویٰ ہم الی الجحنتہ کے معنی ہیں وہ انہیں حق کی طرف بلاتے ہیں۔

اور یہ عودت الی النہاء کے معنی ہیں تجھے باطل کی طرف بلاتے ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ عمار کے عقیدہ کے موافق اور حقیقت بھی یہی ہے کہ وہ لوگ اس گمراہ کو حق کی طرف بلاتے تھے اور وہ گمراہ انہیں باطل کی طرف بلاتے تھے۔ میرے بھائی رفیع الدین کچھ دن سے دو آبہ میں سفر کر رہے ہیں۔ اگر وہ وہاں ہوتے تو سب باتوں کو تحقیق و تفصیل سے لکھتے اور سمجھ بھی کر بھیجتے جب وہ آئیں گے اور ان کا عربی صحیح آگیا تو ضرور لکھ دیا جائیگا۔ دلائل الخیرات کے اسناد اس وقت موجود نہیں ہیں انشاء اللہ تعالیٰ کبھی فرصت میں تلاش کر کے بھیج دیا جاوے گا۔ اور اسلحہ کے تعویذ ماہ سفر کے آخری چہار شعبہ کو لکھے جاتے ہیں۔ جب لکھے جاویں گے بھیجے جاویں گے اور آپ کے خوف اور ترس کا تعویذ بھیجا جاتا ہے۔ گلے میں ڈالنا چاہیئے۔ اخون زادہ میاں عبداللہ آپ کے بڑے بھائی کہاں ہیں۔ ان کا حال اور دوسرے بھائیوں کا حال مفصل لکھو۔ جب آپ خط لکھیں تو ان کے حالات تفصیل سے لکھئے۔ اور سب کو سلام کہہ دیجئے۔

(۴)

فضائل باب حاجی الحرمین اخون زادہ عبداللہ و عبدالرحمن سلمہ اللہ تعالیٰ فقیر علی العزیز کی طرف سے مسنون الاسلام اور ترقی دارین کے لئے دعائیں پہنچیں۔ تمہارا خط مسرت منط لا تمہاری اور تمہارے بھائیوں کی خیریت معلوم ہوئی خدا کا شکر ادا کیا اور طبیعت کو طمینا ہوا فقیر ہمیشہ دوستوں کے لئے خاص طور پر تمہارے لئے کہ حاجی محمد سعید مرحوم کی یاد گاہ ہو دعا گو اور خیر خواہ ہے۔ ملاقات کا اشتیاق جب کہ لکھا ہے۔

کیوں نہ ہو۔ مثل مشہور ہے باپ دادا کی محبت، دنیا کی قرابت داری ہے حاجی صاحب مرحوم کی محبت مجھے حد سے گزر گئی تھی۔ البتہ اصل کے علاوہ فرع میں سرایت، کئے ہوئے ہیں اور ہمارا دل پھر تمہارے دیکھنے کو جانتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ خیریت و اطمینان کے ساتھ عمل میں لائے۔ اس معنی (ملاقات) کے واقع ہونے تک تعلیم دو۔ اس کے مشاغل سننے سے جو تم رکھتے ہو مجھے خوشی ہوتی ہے اور ہم اس بات کے خواہشمند ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ تم کو ظاہر و باطن میں اپنے نیک بزرگوں کے پسندیدہ رئیس پر قائم رکھے۔ تم نے لکھا تھا کہ حافظ معین الدین کے ذریعہ سے ایک خط بھیجا ہے جس کا جواب اس طرف سے نہیں بھیجا گیا۔ تمہاری طرف سے حافظ معین الدین کے ذریعہ کوئی خط نہیں آیا تھا لیکن بہت دن ہوئے ایک دوسرے ذریعہ سے ایک خط پہنچا تھا اور ہم نے اس کا جواب بھی بھیج دیا تھا۔ اذلیل ہے کہ پہنچا ہوگا اور اس کا بھی احتمال ہے کہ راستہ میں ضائع ہو گیا ہو۔ بہر حال ہم کو اپنے حق میں دعا گو سمجھو۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بنام مفتی محمد نعیم خاں

نیرسید دہلوی
عمارت

مفتی صاحب عالی مراتب زبدۃ اہل اخلاص خلاصہ ارباب اختصا
اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے، دنیا و آخرت میں برکتیں نازل ہوں، فقیر عبد القزیز
کی طرف سے سلام مسنون اور دعائے نزدیک کے بعد معلوم ہوا کہ آپ کا
محبت آمیز خط میر سید احمد صاحب (اللہ ان سے مسلمانوں کو نفع بخشے) کے
مکتوب کے ساتھ ملا اور سوال بھی تفصیل سے معلوم ہوا میرے دوست اس
قسم کا قصہ حضرت سید الطائفہ غنیہ رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے
میں بھی ان کے دستوں کو پیش آیا تھا کہ ان کے بلند مرتبے ان پر ظاہر ہو
جاتے تھے اور دور دراز کے وعدے غیب سے ان پر ظاہر ہو جاتے تھے
لوگوں نے یہی بات پوچھی سید الطائفہ نے فرمایا تِلْكَ خَيَالَاتُ مَرْتَبِي
بِهَا أَطْفَالُ الطَّرِيقَةِ یعنی یہ خیالات بے اصل نہیں ہیں بلکہ خدا کی طرف سے
ان لوگوں کے لئے ہوتے ہیں کہ جو طریقت میں تربیت حاصل کرتے اور کسی شخص
کے تابع ہوتے ہیں جو ان کو خدا کی طرف دعوت دیتا ہے۔ ان کی ایسی مثال
ہے کہ جس بچے کو مکتب میں لے جاتے ہیں تو استاد یا ماں باپ اس سے
اچھے اچھے وعدے کرتے ہیں کہ تیرے لئے ہم نے اچھا لباس بنایا ہے
اور مٹھائی تیار کی ہے اور تمہیں ہم فلاں اچھی چیز دیں گے اور ہم تم سے
بہت خوش ہیں۔ اور تمہارے لئے چاندی کی تختی بنوائی ہے۔ و علیٰ

ہذا القیاس پر آتے ہیں رگوں اور ادویات کے کرام مثلاً غوث اعظم قدس سرہ اور
 دوسرے بزرگوں سے مغفرت کے وعدے، متبعین اور مریدوں کے لئے رحمت
 اور ان کے طفیل سے تمام مخلوق پر نظر رحمت کی، روایات منقول ہیں۔ اور
 وہ سب وعدہ سچ ہوئے مشہور حدیث میں آیا ہے کہ اگست میں چالیس
 ابدال ہیں کہ ان سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہوتا۔ بہم یطرون اہل
 الارض و بہم ینصرون و بہم یرزقون، کہ دنیا والوں
 کے لئے ان کے طفیل سے بارش ہوتی ہے نصرت اور رزق حاصل ہوتا
 ہے پس کیا تعجب ہے کہ ان مراتب میں سے چند مرتبے میر سید احمد کو بھی حاصل
 ہو گئے ہوں اور ان میں سے ان کے معاصرین کو بھی کچھ اثر پہنچا ہو۔ غرض کہ
 اس کا انکار اچھا نہیں ہے بلکہ انتظار کرنا چاہیئے کہ خدا تعالیٰ ان وعدوں کے
 اشعار کو ظاہر فرمادے پس یہ سب باتیں سچ ہیں۔ ترقی دارین کے سوا
 اور کیا لکھوں۔

بنام مولوی نور محمد صاحب

مولوی صاحب مجمع کلمات و مناقب اور پا دارندہ احکام شریعت
 مولوی نور محمد صاحب سلمہ۔ سلام مستنون کے بعد احقر عبد الغفران ناموس کہتا
 ہے کہ آپ کا خط جس میں توحید وجودی اور توحید شہودی کا مسئلہ دریا
 کیا ہے۔ اور دشت ناک باتوں کا انکار کیا ہے ملا۔

توحید وجودی اور شہودی مہرمان من حقیقت امر یہ ہے کہ صوفیہ کلام قدیم سے اس مسئلہ کی طرف

اشارہ کرتے تھے اور اس کی تاویل کبھی حکایت سے ہو سکتی تھی اور کبھی مسک
 پر محمول کی جاتی تھی چنانچہ اپنے چند بزرگوں کے قول لکھے ہیں لیکن پانچویں سال
 سال بعد کہ طبقہ سلف گذر گیا ان حضرات کے دوفرتے ہو گئے اور کثیر جماعت
 نے ان اشارات کو حقیقی سمجھ کر اس کے قائل ہوئے کہ وجوب اور اسکان تقسیم
 و حادث و مجرد اور جسمانی و مومن اور کافر و ظاہر و مخفی کے مراتب ہیں وجوب
 وجود واحد ظاہر ہے لیکن ہر مظہر کے لئے جدا حکم ہے اور مظاہر کے احکام
 میں فرق ضروری ہے۔ مومن کے لئے نجات، اور کافر کے لئے قتل اور
 قید کا۔ اور یہی حالت تمام متضاد صفتوں میں ہے چنانچہ لکھا ہے۔

ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد گر فرق مراتب نمکی زندیقی

اور شریعت کے ظاہر احکام بھی اسی فرقے سے وابستہ ہیں کیونکہ بیاہی
 عورت حلال اور غیر منکوحہ حرام ہے۔ باپ کی تعظیم ضروری ہے اور بدسر
 پکار کافر واجب التحقیر۔ احکام میں فرق نہ کرنا اور محض وحدت وجود کا لحاظ
 رکھنا خلاف شریعت اور احاد اور سلف دینی ہے اور اسی طرح وجود کو جو ان
 کے خیال میں عین ذات حق ہے باوجودیکہ وہ مختلف مظاہر ہیں ظاہر ہے،
 حدیث محض میں ہر نقص سے پاک صاف اور کمالات سے منصف جائزہ اور
 یہ بھی یقین کرے کہ کثرت کے مراتب کے نقائص اس پر عائد نہیں ہوتے
 مثلاً شجاع آفتاب یا وجودیکہ نجاستوں پر پڑتی ہے۔ مگر وہ نجس نہیں ہوتی
 اور مفہیم انسانی کی حقیقت اگرچہ مسلمانوں و کافروں و صالح و کافر اور عالم و
 جاہل میں ظہور کرتی ہے لیکن خود نقصان قبول نہیں کرتی اور اکثر صفتوں اور

مشہور علماء نے اسی طریقہ کو اختیار کیا ہے اور اس بارے میں رسلے اور
 کتابیں لکھی ہیں ان میں سے قابل اعتماد وہ ہیں جو سلسلہ قادریہ کے شیخ اکبر
 محی الدین بن العربی و شیخ صدر الدین قوثوی و شیخ عبدالکریم حبیبی شیخ عبدالرزاق
 جہنجانی و شیخ امان پانی پتی نے اور سلسلہ کبرویہ کے مولانا جلال الدین
 رومی اور شمس الدین تبریزی نے اور سلسلہ سہروردیہ کے فرید الدین عطار نے
 اور سلسلہ چشتیہ کے سید محمد گیسو دار نے اور سید جعفر مکی نے اور سلسلہ
 نقشبندیہ کے حضرات خواجہ عبداللہ احمد دہلوی اور الدین جامی اور ملا عبدالغفور
 لاری اور حضرت باقی باللہ کابلی نے لکھی ہیں۔ اور اسی خیال کے شیخ عبداللہ
 کاشی اور شمس الدین فغاری و قیسری و سعد الدین فرغانی ہوئے ہیں اور
 ان بزرگوں کی تصانیف موجود اور مشہور ہیں چنانچہ وہ آپ کے ملاحظہ سے
 گزری ہوں گی دوسری جماعت ان اشارات کو تشریف بیان اور سستی پر
 محمول کرتے ہیں اور وحدۃ وجود سے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بعض وقت
 سالک کی نظر میں وحدۃ وجود آتی ہے مگر حقیقت میں نہیں ہوتی۔ چنانچہ آفتاب
 کی روشنی میں ستارے بے نور ہو جاتے ہیں اور نظر نہیں آتے حالانکہ موجود ہوتے
 ہیں اور نور بھی رکھتے ہیں لیکن دن کے وقت نور آفتاب کے غلبہ کی وجہ سے
 ان کا نور ناپید ہو جاتا ہے اور یہی حال پراخ کا شعلہ کے سامنے ہے
 اس اگر کوئی ایک طریقہ کی تقلید میں غلو سپرد کرے اور فرق مراتب
 کو بھی نظر انداز کر دے اور اعتدال کو چھوڑ کر غایت کو معبود اور حادث کو قیوم
 اور ملوث کو منزه اور حرام کو حلال اور نجس کو پاک سمجھے تو وہ ملحد اور

زندیق ہو جاتا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جس گروہ نے مخالف توحید کی راہ اختیار کی ہے اور ان کی توحید محض شائدہ اور نظر میں ہے نہ وجود میں اور یہ مذہب شیخ علاء الدین سمنانی اور قدما کی دیگر جماعتوں کا اور امام احمد ربانی اور ان کے متبعین کا ہے اور ان حضرات کے اس عقیدہ کے ثبوت میں بہت سے رسالے اور کتابیں لکھی ہیں، جیسا آپ کو معلوم ہو گا۔ پس ہم لوگوں کو جو اس اختلاف کے بعد پیدا ہوئے ہیں ان دونوں طریقوں میں سے کسی ایک سے علیحدگی اور دوسرے اعتقاد میں ہو سکتا۔ پس ہمارے لئے یہی راستہ ہے کہ جس طرح ہم اربعہ مذاہب میں حق کو دائرہ سمجھ کر کہتے ہیں کہ مذہب حنفی صحیح ہے جس میں خطا کا احتمال ہے اور دیگر مذاہب اشاعی مالکی وغیرہ غلط اور اس میں صحت کا احتمال ہے۔ اسی طرح ان دوسروں کی توحید وجودی اور توحید شہودی میں ایک دلیل کو مرجع جان کر دوسری کو گمراہی اور بے راہی نہیں ماننا چاہیے، کیونکہ اس سے بہت سے بڑے علماء اور شائخ کی گمراہی اور تکفیر لازمی آتی ہے۔ یہ اختلاف منی و رافضی یا سنی و خارجی کے اختلاف کے مانند نہیں ہے کہ تکفیر اور تاذلیل دونوں میں سے کس طرف کی کیا دوسے ہوں یہ اختلاف مذاہب اربعہ کے اختلافات کی مانند ہے۔ ہاں اگر توحید وجودی کے قائلوں میں سے کوئی اعتدالی سے بڑھ جائے اور اتحاد اور زندیقہ کے درجہ پہنچے تو وہ بے راہ اور گمراہ ہے اور اسی طرح توحید شہودی کے قائلوں میں سے اعتدالی کی راہ سے نکل کر علماء اور صوفیہ کی جماعت کثیر کی تکفیر اور تاذلیل کرے وہ بھی قابل طعن اور ملامت ہو گا۔ یہ ہے اہل علم

کالب لیب، میاں رمضان صاحب کے حال کو دیکھا چاہیے۔ اگر وہ پابند شریعت
ہیں اور لوگوں کو نماز و روزہ و تلاوت قرآن و ذکر و رجا و خوف صلاح و تقویٰ
کی طرف بلا تھے ہیں تو وہ اتحاد اور زندقہ سے بہت دور ہیں اور اگر مخالفانہ
احکام شریعت کی پابندی نہیں کرتے ہیں اور اگر آدمیوں کو اباحت اور
بے دینی کی طرف بلا تھے ہیں تو ضرور تکفیر اور تمغیل کے قابل ہیں اور کتب
نقہ میں لکھا ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں چند اسباب ہیں جو موجب کفر ہیں اور
ایک وجہ کفر کی ہے پس مفتی پر لازم ہے کہ وہ علم کفر کی طرف مائل ہو۔
سوائے اس صورت کے کہ قائل نے خود کفر کی تصریح کر دی ہو۔ فتاویٰ عالمگیری
میں مرقوم ہے

بنام حافظ مصری صاحب

توضیح و جہودی اور
توضیح شہودی
حافظ صاحب مہربان عالی مراتب مجمع حنات و مناقب حافظ مصری صاحب
سلامہ اللہ تعالیٰ فقیر عبد العزیز کی طرف سے بعد ابلاغ سلام مسنون معلوم
ہو کہ آپ کا خط بابت مسئلہ وحدۃ وجود اور اس کے انکار کرنے پر جو معاملہ میان
محمد رمضان صاحب اور مولوی نور محمد صاحب کے درمیان ہوا ملا۔ مہربانوں میں
توجہ و جہودی کے قائل اکثر اولیاء اللہ ہیں جو اہل سنت و جماعت کے خواص سے
ہیں اور ہر طریقہ کے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے بعض کے نام نور محمد صاحب کے خط میں لکھے
ہیں۔ پس جب توضیح و جہودی کے قائل ہیں انہیں کافر کہنا اور ان کے پیچھے نماز
ادا کرنے سے پرہیز کرنا اور ان سے شادی بیاہ نہ کرنا اور ان کا زیمہ نہ کھانا ہرگز جائز

نہیں بلکہ انہیں مسلمان اور اہلسنت جاننا چاہیئے۔ اور ان سے سلام اور ہینک کے جواب اور مریض کی مزاج پر سی اور نماز جنازہ اور دعائے مغفرت میں اہل سنت مسلمانوں کا برتاؤ کرنا چاہیئے۔ ہاں توحید و جود کی کا اعتقاد اسلام کے ضروری اعتقادات میں داخل نہیں ہے اگر کوئی اس پر اعتقاد نہ رکھے اور اسے نجانے تو اس کے اسلام میں کوئی نقصان نہیں ہے لیکن یوں اولیاء اللہ کی جو توحید و جود کی کہ قابل ہیں ان کی تحقیر و توہین اور تکفیر و تذلیل نہیں کرنی چاہیئے اور عوام الناس کے لئے یہ بہتر ہے کہ وہ اس مسئلہ کے اثبات اور انکار میں خاموش رہیں اور اس مسئلہ میں بحث و تکرار نہ کریں۔ کیونکہ ہر شخص کی عقل اس مسئلہ کو نہیں سمجھ سکتی۔ اور کتاب ”بہل باغ نبی“ کے ابیات میں یہی الفاظ ہیں جو مولانا جلال الدین رومی و شیخ فرید الدین عطار و فخر الدین نے استعمال کئے لیکن ان الفاظ کو عوام کی مجلس میں بیان نہ کرنا چاہیئے۔ تاکہ وہ کم سمجھی سے فتنہ میں نہ پڑ جائیں اور قدام صوفیہ کے اصطلاحات میں حقیقتہً الحقائق آیا ہے جو شرع میں نہیں آیا۔ اہل سنت کے ہر فرقے میں بعض اصطلاحیں ایسی ہیں جو شرع میں مستعمل نہیں ہے۔ مثلاً متکلمین اہل سنت کے اصطلاح میں واجب الوجود۔ اور اہل سنت صوفیہ کی اصطلاح میں وجود مطلق۔ قیصری و فرغانی اور مولانا جامی کے کلام میں بہت آیا ہے اور شرع میں نہیں آیا ہے پس ان افغلوں کا اطلاق اگرچہ بدعت ہے لیکن بدعت سیئہ نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کا استعمال بہت سے مقدس اور متقی عالموں نے کیا ہے۔ شاہ محمد رمضان صاحب جو لوگوں کو نماز پڑھاتے ہیں اور لڑکیوں کے قتل اور بنی اعمام آقا

کیم نکاح کی حرمت اور فسخ بغیر اللہ اور کفر کی رسولی سے منع کرتے ہیں بالکل
خیر اور ٹھیک ہیں اس میں انہیں نہ چاہیئے بلکہ ان احکام کے رائج کرنے اور
شہرت دینے میں کوشش کرنا چاہیئے کیونکہ سنت کے قائم کرنے اور
بدعت کے مٹانے میں بہت ثواب ہے۔ اور مولوی نور محمد نے مسلمانوں
کی جماعت کثیر کے سامنے جس میں بھی تھا وحدت وجود کے قائلوں کی طرف
دشمنی سے بالکل انکار کیا اور فرمایا کہ اگر راستہ یا نا راستہ بھول و
چوک سے کوئی بات اس قسم کی زبان سے نکلی ہو تو میں اس سے توبہ نصوح کرتا
ہوں۔ میں نے زیادہ تر مخالفت اس امر کی کی کہ یہ مسئلہ عوام کی زبان پر رائج
اور شائع نہیں ہونا چاہیئے کیونکہ وہ اس مسئلہ کی حقیقت کو دریافت نہیں
کرتے۔ اس حالت میں یہ ضروری ہے کہ اس نواح میں منادی کی جائے
اور اشتہار دیا جاوے کہ اس مسئلہ کے اقرار یا اثبات میں کوئی گفتگو نہ کی جاوے
اور اس مسئلہ کو زبان پر نہ لاوے۔ جو اس پر عمل نہ کرے گا اسے سزا اور
سرزنش کی جاوے گی اور مسلمان آپس میں شیر و شکر کی طرح مل جل کر رہیں
اور دین کے ضروری کاموں میں جن کا تعلق عقیدہ اور عمل سے ہے ان میں مشغول
رہیں۔ والسلام۔

فرنگی کی ملازمت بنام شاہ غلام علی مجددی

شاہ صاحب عرفان مراتب منکم اللہ تعالیٰ بجز سلام سنون معلوم ہو کہ
آپ کا خط ملا جس میں آپ نے اس مدرسہ میں چند روز سے فرنگی کی نوکری

عہدہ مفتی قبول کرنے کی خبر سنکر متفکر ہونے کا حال لکھا ہے کچھ خبر تو صحیح ہے اور کچھ صحیح نہیں۔ اصلی بات یہ ہے کہ مولوی رعایت علی فرنگی کے مختار کا بہت امدادہ ہیں اور بار بار مجھے لکھا کہ ایک عالم جو متدین ہو اور رشوت خور نہ ہو اور فقہی مسئلوں سے خوب واقف ہو میرے پاس بھیج دیجئے تاکہ میں ہر واقعہ اور حادثہ میں فقہ کے بموجب فیصلہ کر سکوں۔ یہاں سے یہ لکھا گیا کہ آپ فرنگی کے نوکر اور دبے ہیں ایسا نہ ہو کہ وہ خلاف شریعت احکام کی تعمیل کا حکم دیں اور ایسی حالت میں اس شخص کو فرنگیوں سے ملنے کی ضرورت پڑے اور امور اسلام میں سستی کا باعث ہو۔ وہاں سے بڑی تاکیدوں کے ساتھ تحریر آئی کہ اس شخص کو فرنگیوں سے ملنے کی قطعاً ضرورت نہ ہوگی اور نہ انہیں خلاف شرع حکم کی تکلیف دی جاوے گی، بلکہ شہر میں ایک علیحدہ مکان میں قیام کریں گے اور شرع محمدی کے مطابق بے کھٹکے حکم کریں۔ ان تحریرات کے موصول ہونے پر اس پر غور و فکر کیا گیا کہ کافروں کے ساتھ ایسا تعاون عمل جس سے شرعی احکام کا رواج متصور ہو شریعت کی رو سے جائز ہے یا نہیں اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ آیت دل میں (سودہ یوسف) قال الملک اجعلنی ... انی حفیظ علیم۔

بیضادی نے کہا کہ اس آیت میں کافر سے ملازمت چاہنا اور اس کے متعلق مدد کرنا اور ملازمت کرنا جبکہ خلق پر اقامت حق اور سیاست کی کوئی راہ نہ ہو سوائے اس کے اس کے جواز کی دلیل ہے۔ یہ تو شریعت سے تعلق رکھتا ہے۔ رہا طریقت کی بابت تو ترک و تجرید اور فقر کا اختیار کرنا اور

کسب کو چھوڑنا جملہ طریقوں میں اس شخص کے لئے ہے جو اپنے اختیار سے ترک کو اپنے اوپر لازم کر لے اور کسی کے ہاتھ پر اس عہد کی بیعت کرے۔ جب کوئی شخص ایسے فقر کا التزام اور اس پر عہد نہ کرے اور تیا دی علاقے سے تعلق اور ملازمت کرنے کا وجود اسے متغولی باطن ذکر و فکر کرنے سے اور مشاہدہ حاصل ہوتا ہے بالجملہ کسب معاش اور تعلق کی اجازت ہے یہ طریقت میں حرام نہیں ہیں ورنہ قاضیوں اور دیگر اہل پیشہ کو طریقت کی تعلیم دینا جائز نہ ہوتا۔ حالانکہ اس فرقہ کے بہت سے اشخاص اولیائے اکابر ہوئے ہیں اور تکمیل اور کمال کے درجہ پر پہنچے ہیں۔ پھر ایک مبتدی کا کیا ذکر ہے اس طریقت میں ترک اور تجرید قصد اور ارادے سے ہوتی ہے اور وہ بھی چند شرطوں کے ساتھ۔ یعنی بال بچے نہ ہوں اور والدین نہ ہوں کیونکہ ان کی خدمت فرض ہے اور قربت دار نہ ہوں جن پر شفقت واجب ہے پس قابل غور یہ ہے کہ اس میں کافروں کی صحبت اور حدود اسلام میں سستی یا کفر کی رسوم میں ان کی موافقت یا ان کی خوشامد یا کذب یا دیگر مفاسد کا کوئی خوف اور رائے نہیں ہے جو مالدار مصاحبوں کو لاحق ہوتا ہے پس یہ شریعت اور حقیقت دونوں میں بلا شک و شبہ مباح ہے۔ مثلاً ہم نے سنا ہے اور دیکھا ہے کہ خلفاء اور بعض اصحاب اور اولیاء معلم گری کرتے اور یہودی بچوں کو پڑھاتے اور عمدہ بشارات حاصل کرتے تھے۔ پھر ایسے شخص کا کیا ذکر ہے جس نے ابھی اس وادی میں قدم نہ رکھا ہو اور ترک اور تجرید کو اختیار نہ کیا ہو۔ ان امور پر قورہ کی بنا پر یہ تجویز کیا گیا تھا کہ مولوی عبد الغنی صاحب یہاں سے جاویں اور اگر وہ

برائیاں نہ ہوں جن کا وہم و گمان ہے تو خیر وہ نہ لوٹ آویں۔ جب اتنا معلوم تھا تو دل میں برا فردِ فتنگی نہ ہوتی چاہیے عقی اور اتنا نہ میں نشین مجھلا ہونا چاہیے تھا کہ میں نے بھی عمر بھر ان مذکورات میں صرف کی ہے اور اپنے آباد اجداد کی وضع کو دیکھا اور سنا ہے۔ دفعۃً کوئی ناپسندیدہ حرکت بلا حجت شرعی اور حقیقت کی بابت بلا سوچے سمجھے نہ ہوگی جو مکروہ اور بری ہوں نہ اپنے لئے اور نہ دوسروں کے لئے تجویز کی جاوے گی۔ زیادہ کیا لکھوں۔ والسلام والا کرام

شاہ صاحب عرفان مراتب اللہ آپ کو سلامت رکھے سلام مسنون کے بعد واضح ہو کہ معارج القدس امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے نفس اور اس کی قوتوں کی شناخت اور اس کے اخلاق کے سوارنے اور ان کے فساد کی درستی کے بارے میں لیکن یہ حکمت کے طور پر بیان کئے گئے ہیں اور اس میں مختصر ہی آمیزش تصوف اور سلوک کے قواعد کی بھی ہے اور کتاب الطائف القدس فی معرفۃ النفس ولی نعمت علیہ الرحمۃ کی تصنیف ہے اس میں تصوف اور سلوک کے قاعدوں کے مطابق لطائف نفس کی شناخت کرنا ہے۔ بالفصل یہ دوسرا طریقہ زیادہ فائدہ مند اور سہل ہے اگر مطالعہ کرنا چاہتے ہیں تو لطائف القدس کو پڑھئے کتاب معارج القدس میں انتہائی دشواریاں ہیں اور اس زمانہ میں اس کے مطالب پر غور کرنا مشکل ہے

دعائے مراتب عرفان و کمال کے سوا کیا لکھوں۔

(رواسلام)

بنام مولوی امین اللہ صاحب

مفتی صدر الدین
صاحب

مولوی صدر الدین صاحب جو اس شہر (دہلی) کے نامور فاضل ہیں۔ اکثر علوم عقلی و نقلی، عربی ادب، اصول، فقہ، کلام، شعر، فنون فارسی میں سب مہارت رکھتے ہیں، اور فقیر کے یہاں اکثر علوم نقیہ انہوں نے حاصل کئے ہیں اس طرح ان کی ارادت اور تعلق فقیر کے ساتھ مورد ثناء ہے۔ ان کے دادا مخیر فاضل اور میرے والدہ ماجدہ شاہ ولی اللہ دہلوی کے خاص دوست اور شاگرد تھے۔ اس وقت مفتی صدر الدین چند معاملات کی وجہ سے کلکتہ آ رہے ہیں، انشاء اللہ تعالیٰ آپ سے ملاقات ہوگی ان کے معاملات کے متعلق ملاقات اور اعزاز و کرام میں جس قدر ممکن ہو سکے رعایت کیجئے۔

بنام شاہ اہل اللہ دہلوی

اللہ تعالیٰ سکھ اور مرشدوں کو ہماری طرف سے مزہ چکھائے بہت بڑا مزہ بہت جلد بلاتا خیر و مصلحت کے ان شریعوں نے اللہ کی بہت سی مخلوق شہید کر ڈالا اور غریب گڈیوں تک کو اپنے ظلم و ستم سے ستایا ہر سال یہ ہماری بستیوں اور شہروں پر چڑھائی کرتے ہیں اور صبح و شام حملہ کرتے رہتے ہیں آیا کوئی پناہ گزینوں کے لئے پناہ گاہ ہے اور آیا فریادی کے لئے کوئی فریاد رس ہے جس کے دل میں خوف خدا اور انصاف ہے۔

(۲) اللہ تعالیٰ اس ملک سے ان کو تاسید فرمائے یہ بدترین دشمن

ہیں اور غول بیابانی ہیں۔ میں اپنا ان لوگوں کا معاملہ خدا کے سپرد کرتا ہوں
اس امید پر کہ وہ ہماری حفاظت کرے گا۔

۴۳ پھر معلوم ہوا کہ ملک تباہ و برباد ہو رہا ہے ظالموں اور بد معاشوں
کے ہاتھ سے۔ آپ پر غالباً یہ مخفی نہ ہو گا۔ جو کچھ قوم سکھانے کیا
ہے جو نشانِ نحوست ہیں۔

بنام مولوی عبدالرحمن صاحب

انجمن زادہ مولوی عبدالرحمن صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ۔ آپ کا خط ملا۔

.... فقیر چپ سال سے طرح طرح کی بیماریوں کی کثرت سے فقہ کی
کتابوں کی طرف رجوع کرنے سے محروم ہے اور بینائی نہ رہنے کی وجہ سے
کسی کتاب کا مطالعہ نہیں کر سکتا ہوں لہذا کتابوں کے جمع کرنے کو بیمار سمجھ کر
بند کر دیا لیکن جو دیکھا یا سنا وہ یاد ہے۔ آپ نے دریافت کیا ہے کہ گینڈے
کی بابت کیا حکم ہے۔ شیخ الاسلام نے میری یہ دو حکم نقل کئے ایک قول
یہ ہے کہ گینڈا احرام ہے کیونکہ وہ انسان اور دوسرے جانوروں پر حملہ کرتا
اور مار ڈالتا ہے اگرچہ گوشت نہیں کھاتا ہے۔ پس اس میں دزدگی کی صفت
پیدا ہوئی اور سب درندے حرام ہیں۔ اور کتاب حیاتِ انجمن میں لکھا
ہے کہ گینڈا انسان کا سخت دشمن ہے انسان کی آواز سن کر اس کا پیچھا کرتا
اور مار ڈالتا ہے اگرچہ اس میں سے کچھ نہیں کھاتا۔ یہی مستطرف ہیں۔

گینڈے کا حکم

دوسرا قول جو نقل کیا ہے کہ وہ حلال ہے کیونکہ وہ گھاس اور پتی کھاتا ہے اس لئے وہ چرند و عل میں ہے ورنہ نہیں ہے۔ اس وقت کتاب صید یہ موجود نہ تھی کہ اس کی عبارت نقل کی جاتی لیکن عبارت کا مضمون یقیناً یہی ہے اور کتاب حیات النحویان میں کمال الدین موسیٰ اور دیر شافعی کے قول اس کے حرام ہونے کے بابت درج ہیں یہ کتاب بھی نہ ملی جو عبارت نقل کی جاتی۔ لیکن یہ یاد ہے کہ کرگدن کو حمار ہندی بھی کہتے ہیں۔ لیکن کرگدن مشرک ہے اس جانور اور ایک دوسرے جانور میں جو اس سے چھوٹا ہوتا ہے اور بھینسے کی شکل کا ہوتا ہے اور آخر الذکر کی بابت صحیح روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کوئٹہ میں حلال ہونے کا حکم دیا تھا۔ بعض پرانے علماء کو اشتباہ پیدا ہوا اور انہوں نے اس کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا اور حقیقت حال اللہ ہی کو معلوم ہے۔ اور آپ کو معلوم ہوگا کہ یہ جانور تین جانوروں سے مشابہ ہے اس کا بدن اور پیر فیل کی مانند ہیں اور اس کا وسط بھینسے کی مانند ہے اور اس کے منہ میں جو دانت ہیں اور سر پر جو سینک ہے اس سے سور سے مشابہت پیدا ہوتی ہے اور کتابوں میں صاف طور پر لکھا ہے کہ جب حلال اور حرام جانوروں کی مشابہت پید ہو تو اس جانور کی صورت پر حکم دیا جائے گا جس سے زیادہ مشابہ ہو۔ اگر حلال جانور سے زیادہ مشابہ ہے تو حلال ہے اور حرام جانور سے زیادہ مشابہ ہے تو حرام ہے چنانچہ بھیڑیے اور بکری سے جو بچہ پیدا ہوتا ہے وہ بھی حکم لگایا جاتا ہے۔ چونکہ کرگدن میں فیل اند خوگ سے مشابہت موجود ہے اس لئے اس کے حرام ہونے کا حکم بہتر اور مناسب تر ہے اندیہ مفرزہ

قاعدہ ہے کہ جب حرام اور حلال جمع ہوں تو حرمت کا حکم ہے اس کا قول ختم ہوا، فقیر توفیق اللہ تعالیٰ سے کہتا ہے کہ فتاویٰ رحمانی میں مذکور ہے کہ فیل اور کرگدن امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہیں۔ اور امام محمد کے نزدیک حرام۔ یہ ذبیحہ سے نقل کیا ہے اور یہ دونوں طرف کی دلیلیں بیان کی ہیں۔ لیکن یہ مخالف ہدایہ کے ہے کیونکہ بیع فاسد کے باب میں میں لکھا ہے کہ امام محمد فیل کو نجس العین کہتے ہیں اور اس کی خرید و فروخت کو جائز نہیں سمجھتے اور یہی رائے کرگدن کے لئے ہے۔ امام اعظم اور امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ بائقی درندہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ فیل اور کرگدن دونوں حرام ہیں۔ کھانا نہیں چاہیئے۔ اگرچہ اس کی خرید و فروخت دونوں ائمہ کے نزدیک جائز ہے۔ پس کوئی اس کے کھانے کا حکم دے جائز نہیں دے۔

بنام شخصے

مہربان من اکثر اسلامی فرقوں میں اور اہل سنت کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ انسان کے بدن یعنی پریشیان روح میں جن و شیاطین تصرف کرتے ہیں اور اس کے نام ہی سے اس امر کا پتہ چلتا ہے۔ چنانچہ عربی میں اسے صرع الجن کہتے ہیں اور عام طور سے آسیب اور خط کہتے ہیں۔ چنانچہ تفسیر نیشاپوری میں اس آیت کے تحت میں یَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ مذکور ہے اور اکثر مسلمان یہ مانتے ہیں کہ تقدیر الہی کے ماتحت شیطان

کو مرگی و قتل و ایذا رسانی کی قدرت ہے اور مسئلہ میں فرقہ معتزلہ کے
 سوائے کسی کو مخالفت نہیں ہے۔ اور معتزلہ نے اس آیت کی رکیک
 توجیہات کی ہیں جو اپنی تفاسیر میں درج نہیں اور انہیں نقل کرنا فضول ہے۔
 چاروں انجیلوں میں بھی پسندہ حصے آسیب جن کے لکھے ہیں جو دم عیسیٰ
 سے بدول سے نکلے۔ اور محض بہت اس بارے میں حدیث میں ہے اب
 ہم اصل مسئلہ کی طرف آتے ہیں۔ آیا انسان مرنے کے بعد تصرف کرتا ہے یا
 نہیں اس مسئلہ میں علماء اہلسنت مختلف الرائے ہیں۔ اکثر محققین نے مرنے
 کے بعد انسان کا تصرف تجویز کیا ہے اور بعض نے اس سے انکار کیا ہے
 ان انکار کرنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ اگر انسان بھی یہ کام کرے تو اس
 کی حقیقت جن کی حقیقت میں منقلب ہو جائیگی اور حقائق کی تبدیلی محال ہے
 اور اگر انسان صانع ہے تو وہ اس قسم کا ظلم اور ایذا رسانی کیسے کر سکتا ہے
 کیونکہ یہ نیکی کے خلاف ہے اور اگر وہ فاسق یا کافر ہے تو وہ موکلان عذاب کے
 اس عمل کے لئے کیسے فرصت پاتا ہے لہذا مجوزین اس بات میں دو گروہ ہیں
 ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ انقلاب نہیں... بلکہ آخرت کا منہج ہے جس کی
 اصلیت آخرت اور مرنے کے بعد بہت سی حدیثوں سے ثابت ہے۔
 جامع صغیر سیوطی میں متعدد کتابوں سے اور معراج منامی کے تتمہ میں آنحضرت
 سے نقل کیا ہے کہ میں نے بہت سے پوشیدہ شیاطین کی کھالی کو دیکھا
 جنہوں نے اس مردہ کے کفش کو یکبارگی پکڑ لیا جو حالت ناپاکی میں مرا تھا پس
 میں نے ان سے ان کے ہاتھوں سے چھڑا دیا۔ یا جیسا کہا گیا اور اس حدیث سے



اس قسم کے معاملہ کی برداشٹ میں پہنچتی ہے۔ جب یہ بات آخرت کے مسخ کی قسم ہو گیا تو عذاب سے خلاصی کا کیا سوال بلکہ یہ بھی عذاب کی ایک قسم ہے جس میں وہ گرفتار ہے۔ علماء و خفیہ ماترید یہ کا یہی مسلک ہے۔ ملا معین جو مادر النہر کے معتقد علماء میں سے ہیں برزخ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ انسان عالم برزخ میں مسخ ہو کر جن ہو جاتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا عذاب اور غضب ہے جن کو چاہتا ہے اور یہ بھی اس طرح پر ہے جیسا کہ گزشتہ زمانے میں سابق امتوں میں مسخ ہو کر بندر اور سور جاتے تھے۔ لیکن یہ عذاب اللہ تعالیٰ نے عالم شہود میں اس امت مرحومہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی برکت سے اٹھالیا باستثناء اس کے جو قیامت کے علامات سے ہوں گے۔ اور صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ قیامت کے قریب اس امت میں مسخ اور زمین میں دھنسن جانا اور فحش ہوگا۔ یہ تو برزخ میں انسان کا مسخ ہے اور غالباً یہ کافروں اور ظالم و مودی اور زانی اور مغلم مسلمانوں کا مسخ خاص کر ہے جبکہ وہ حالت جنابت میں مرے یا قتل ہوئے اور یہی حال مرتدوں کا جو بلا توبہ کئے مرے۔ اور ایسے سب لوگ مسخ نہ ہوں گے بلکہ صرف وہ جنہیں اللہ تعالیٰ مسخ کرنا چاہے اور عذاب کرے لیکن صالحین اور ولیوں کا مسخ نہ ہوگا خواہ وہ حالت جنابت میں مرے اور قیامت میں کثرت سے مسخ ہوگا، جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ اصحاب کہف کا کتا بلغم ہو جائے گا۔ اور بلغم کتا ہو جائیگا اور کتا جنت میں جائے گا اور بلغم و دوزخ میں ڈالا جائیگا اور یہی حال اس شخص کے سر کا ہے جو امام سے پہلے سر سجدے میں رکھے یا اٹھائے اس کا سر گرے

کا ہو جائیگا اور اسی طرح راضی اور حدیث بنائے واسلے وغیرہ کا مسخ ہوگا۔ اور
 دوسری جماعت کا یہ کہنا ہے کہ یہ تو انقلاب ہے اور نہ مسخ بلکہ گونا گوں گروہوں
 کے آپس میں ملنے سے افعال و حرکات میں مشابہت کی ایک قسم ہے اور اس طرح
 کی کہ روہیلہ گروی میں بہت سے ہندوؤں نے ٹیڑھی باندھ کر اور دونوں ٹکڑا
 کر چند پشتوں کے الفاظ سیکھ کر روہیلہ کی وضع بنائی اور معالجات میں سختی اور بلا و جہار
 پیٹ کرتے تھے یہ بھی اسی طرح کی ہے اور بموجب اس کے کہ جس نے جس قوم کی
 مشابہت پیدا کی وہ اسی قوم سے ہے۔ اور جو انسان جنی کا کام کرنے میں انہیں عام
 طور پر خبیث کہتے ہیں اور ہندی میں مجبوت کے نام سے پکارتے ہیں اور ان میں
 کوئی حقیقتاً تبدیلی نہیں ہوتی اکثر علمائے عراق و عرب نے اسی کو مسلک مختار
 کہا ہے اور وہ سب زیادہ قوی اور صحیح ہے بہ نظر دلائل کے۔ اور میر والد صاحب
 کا بھی اسی طرف میلان تھا۔ جیسا کہ اس مسئلہ کے بحث کے دوران میں
 متعدد بار ظاہر ہوا۔ (۱۲۰ھ)

بنام امام شاہ صاحب

گرامی منش امام شاہ جیو سلمہ سلام ستون کے بعد واضح ہو کہ آپ
 کا خط جس میں چند مطالب تحریر تھے ملے۔ ان کے جواب لکھے جاتے ہیں
 سوال کے اقلے حقیقی قیدیوں کے نزدیک چہارم دائرہ ہی کا مسخ فرض
 ہے۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم ٹھوڑی کے نیچے
 تر کرتے تھے۔ جب چہارم ریش کا مسخ فرض ہے تو ٹھوڑی کے نیچے تر کرنے

کی کیا ضرورت تھی۔ جواب۔ ریش کا مسح فرض ہے اور مقوڑی کے نیچے
 ترکنا سنت ہے اور اس کا درجہ محض فرض پر اکتفا کرنا بڑھ کر ہے۔ زیر زرخ
 چہرہ سے علیحدہ ہے لہذا اس کا دھونا بھی فرض سے باہر ہے۔ اسی طرح گھنی
 دائی کی ڈھکی ہوئی جلد کا دھونا سنت ہے۔ لہذا چہام ریش کے مسح
 کے فرض ہونے سے زیر زرخ دھونے کی ممانعت نہیں ہوتی۔

سوال دوم: اللہ جل شانہ کا دیدار قیامت میں کس طرح ہوگا۔ ذات
 کی جستجو ہوگی یا صفات کی۔ جواب۔ اس بات کو مستوفی نے ایک
 بڑے رسالہ میں تفصیل کے ساتھ لکھا ہے یہاں اسے بیان کرنا باعث طول
 ہوگا۔ مختصراً یہ ہے کہ علمائے اہل سنت و جماعت اس پر متفق ہیں۔ دیدار
 الہی جنت میں بے کیف ہوگا۔ یعنی بغیر کسی رنگ، شکل و مسافت و سمت کے
 کے ہوگا۔ عقلمند اور صاحب کشف محققوں نے اس کی تصویر چند طریقوں پر
 بیان کی ہے۔ حکیم ابو نصر فارابی نے اپنی کتاب نفوس میں لکھا ہے کہ بعض
 وقت کلی طور پر ایک شخص کے فہم میں آتی ہے یا بہت سے آدمیوں کی سمجھ
 میں آتی ہے۔۔۔ ہوتی ہے۔ اول کو رویت و دہری کو معرفت اور تعمیری قسم کو علم
 کہتے ہیں۔ مختصر یہ کہ بدن سے تعلق رہنے کے وقت خدا تعالیٰ سے انکشاف قسم
 ثانی سے ہے اور بدن کے نکل جانے کے بعد یہ معرفت ترقی کر کے اول درجہ
 میں پہنچ جائے گی اور اسے رویت سے تعبیر کرتے ہیں اور جل شانہ کی قدرت
 سے ناظر و نظر میں ویسا ہے جرم اولیٰات پیدا ہوں گے جو اس ذات مقدسہ کے
 منور ہے۔ اور اس کی تعبیر کے صرف البصار اور روایت سے ہو سکتی ہے کیونکہ

کوئی دوسری عبارت کمال ایک چند کی خبر نہیں دیتی۔ اور اس نقل کرنے میں کچھ تبدیلی اور اصلاح کی گئی ہے کیونکہ انہوں نے باصرہ میں جرم اور لذات کا پایا جانا نہیں لکھا ہے اور علماء متفق ہیں کہ رویت اسی ادراک کو کہتے ہیں کہ جو حواس کے ذریعہ سے حاصل ہو۔ محض ادراک قلبی کو نہیں کہتے ہیں۔ چونکہ یہ قول معتزلہ کی تاویل کے مطابق ہوتا تھا لہذا یہ دو تین لفظ اضافہ کر دیئے گئے۔ اور بعض دوسروں کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ رویت مشاہدہ میں مستحق ہوتی ہے جبکہ اس چیز کا عکس جسے ہم دیکھ رہے ہیں جلدیہ میں پہنچتا ہے۔ اور وہاں سے مجمع النور میں اور وہاں سے حس مشترک میں اور وہاں سے نفس ناطقہ خیالی اور وہی اور عقلی بصورتوں کی تحریر کرتا ہے اور اسی سلسلہ سے نزول کرتا ہے جیسا کہ وہم و خیال کے ذریعہ سے معقولات جس مشترک میں اترتے ہیں۔ اور نظروں کی حالت کی مشابہت پیدا ہو جاتی ہے۔ لیکن جب تک جلدیہ (ترسی جسم) تک نزول نہیں ہوتا حقیقی نظر آنا نہیں کہہ سکتے اور اس عالم میں کہ نفوس پاکی اور طہائیت حاصل کر کے اپنے پروردگار سے کمالی اتصال پیدا کرتے ہیں اس ذات مقدس کی نورانی شعاعیں عقلی اور وہی قوتوں پر سایہ ڈالتی ہیں اور وہاں سے خیال اور حس مشترک میں نزول کرتے ہیں۔ اور فضل الہی کے ظاہر ہونے سے انسانی قوت ادراک کی رکاوٹیں مثلاً نیند اور بے حواسی دور ہو جائیں گے اور مجمع النور اور جلدیہ میں ہی ریش ہوگی۔ جیسا کہ اس دنیا میں خیالات بے جہت و بے مکاں ہیں وہ معائنہ حقیقت بھی جہت و بے مکان ہوگا۔

ایک اور کا یہ کہنا ہے کہ رویت کے بارے میں جو کچھ حدیث میں وارد ہوا ہے اس میں جہت کی نفی اور لوازم جسمانی کی سلب کا کوئی اشارہ نہیں ہے۔ اتنا ہے کہ اس بیان کردہ تجلی کی صورت تمام مظاہر سے دو سبب سے امتیازی صفت رکھتی ہے مگر تمام مخلوقات الہی سے کہ وہ بھی صفات الہی کے مظہر ہیں۔ اسی طرح امتیاز ہے کہ وہاں تو ظہور ذات بعنوان الوہیت ہے اور تمام مظاہر میں بعنوان آفریش اور اقسام کائنات ہے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ نے آگ سے یہ آواز "بے شک میں اللہ ہوں اور میرے سوا کوئی معبود نہیں" سنی۔ اور اس جہاں کی کل صوری و خیالی و حسی تجلیات سے امتیاز اس وجہ سے ہے کہ ذات پاک کا ظہور وہاں کائنات معلومہ صورتوں میں کسی صورت ہوگا اور وہ اسماءی عظمت و کبریائی نور و چمک و جمال و صفا سے پیوستہ ہوگا اور اس میں ذاتی اور اسمائی کمالات اس درجہ کے شامل ہوں گے کہ اکمل اور اشرف ناظر کے دہم اور عقل میں اس کے سمانے کا حوصلہ نہ ہوگا۔ اور اس میں سے زیادہ تر کا تصور ہی نہیں ہو سکتا۔ اور جو کچھ اہل سنت نے لکھا ہے کہ آخرت میں رویت بے کیان ہوگی اس سے صرف یہ مراد ہے کہ معتزلہ کے لوازم جمیعت کے ثبوت سے جو دشواری پیدا ہوتی ہے اس کو رو کیا جاوے۔ جب تجلی کی حقیقت معظّم ہو جائے تمام اشکالات پاش پاش ہو جاتے ہیں اور اسی وجہ سے بعض کابر فرماتے ہیں کہ نفس کو شہود میں زبردست استغراق ہونے کی وجہ سے کسی غیر چیز کا یعنی زماں و مکان و جہت اور اپنے وجود اور غیر کے وجود کا احساس نہ ہوگا۔ اسی کو معائنہ بے جہت و بے شکل و بے لوازم جمیعت کہہ سکتے ہیں فی الجملہ

زید اور عمر کے بعض مومنوں ہی کو..... دیکھ کر کہتے ہیں کہ ہم نے زید اور عمر کو
 صریحاً دیکھا۔ جب رویت کے موضوع لغوی شاہد یعنی حاضر میں کی سہولت جاری
 ہے تو اسے غائب کی بابت دور کرنے کی کیوں کوشش کی جاوے اور کیوں
 لازمی کر لیا جاوے کہ ذات محض کی حقیقت معرا ہے کہ فہم اور ادراک کے تعلق
 کے احساس اور نظر کی قید میں آ سکے۔ لیکن یہ خواص و عوام کے حق میں تین
 درجہ سے مختلف ہوتی ہے۔ اولاً نزدیکی اور دوری کے موافق دوسری
 حجابوں کی کمی اور کثرت کے موافق اور تیسرے اس دنیا میں جو کچھ حاصل کیا
 اس سے معرفت اور صفات میں جو زیادتی یا کمی ہو۔ اور اس کی تائید میں یہ ہے
 کہ ذات مقدرہ کے لئے دلی و جہان میں بلاشبہ بدن ارضی کو روح حیوانی کے
 مقابل میں زیادہ حجاب ہے اور اسی طرح روح حیوانی کے عالم مثال سفلی کے
 مقابل میں جو جی و شیطا طین کا مقام ہے زیادہ حجاب ہے اور یہی حالت عالم
 مثال سفلی کی بمقابلہ عالم مثال علوی کے ہے جو ملائکہ مقربین کا مقام ہے اور
 جب عالم مثال میں ترقی کرے گا تو اسی عالم کی صورت حاصل ہو جائے گی
 اور اس کا بدن ارواح علویہ کا حکم پیدا کرے گا اور جو چیز غیب میں ہے وہاں پیش
 نظر ہوگی اور زمین اپنے رب کے فضل سے روشن ہوگی اور اعمال کی حقیقتیں اور فرشتوں
 کی صورتیں اور جنت و دوزخ کا حال نظر آئے گا۔ اعظم تجلیات الہی کے لئے
 ناگزیر ہے کہ نفس کے اقصاں کے مراتب کے موافق ظاہر اور روشن ہو کہ
 اسی سے تدبیر کا کارخانہ اور قضاء و قدر کا فیض اور فیصلوں پر شریعت کا نزول
 اور فرشتوں پر ان ہی کا صدور ہوتا ہے اور قوای روح کی اس پیروی سے

اعضیہ اس واردات کے لئے آزاد ہو جائیں گے اور یقین ہے کہ چشم دید حاکم حاصل ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سوالے سوم :- کہا جاتا ہے کہ ذات حق اس وقت بھی ویسی ہی ہے جیسی تھی اور اکثر دعائوں میں آیا ہے کہ پاک ہے وہ ذات جو مخلوقات کے پیدا ہونے اور مٹنے سے نہیں بدلتی۔ اتنی مخلوقات کے ظاہر ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات میں کوئی تبدیلی نہ ہو سمجھ سے باہر ہے۔

جواب :- حق سبحانہ تعالیٰ سے کائنات کے ظہور کی مثال دائرہ ہمارے فہم قیاس سے برتر اس کے لئے مثل ہے، ایسی ہے جیسے آئینہ میں صورتوں کو نمود آئینہ کا جسم معین ہے اور صفات میں کچھ لازمی و خارجی ہیں (In Separable Accident) اور غرضی خارجی ہیں (Separable Accident) لہذا آئینہ کے صفات میں دو قسم کی تبدیلی موجود ہے مگر جو صورت آئینہ میں منعکس ہوتی ہے اسے کوئی دخل ان تبدیلیوں میں نہیں ہوتا اور ان کے ظاہر اور پوشیدہ ہونے سے آئینہ کے ذات اور صفات میں تبدیلی نہیں ہوتی ہے۔

سوالے چہارم : اکافروں نے اپنی زبردستی سے ملک پر قبضہ کر لیا عرصہ دراز تک وہ ملک ان کے قبضہ میں رہا پس وہ ملک کسی وقت اور کتنی مدت میں ان کی ملکیت ہو جاتا ہے۔ اور کن شرائط پر جو کچھ اس ملک سے دیں یا مہبہ کریں وہ حلال ہو۔ اور اگر مسلمان اسی طرح قابض ہوں اور کسی کو دیں تو اس کا لینا جائز ہے۔

سوال پنجم :- اگر کافر مال منقولہ پر قابض ہو جائیں اور کسی کو دیں تو اس کا لینا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر کافر مال منقولہ پر قابض ہو کر اپنے شہر اور گھر کو لے جا دیں مالک ہو جاتے ہیں۔ اور اگر ملک پر قبضہ کرتے ہیں تو اس میں اختلاف کہ یہ ملک کب دارالحرب ہو جائے گا۔ بعض کہتے ہیں کہ دارالسلام کبھی دارالحرب نہیں ہوتا باستثناء اس کے کہ وہ دارالحرب میں سے مانا جاوے۔ بعض کہتے ہیں جب تک شعائر اسلام میں ایک شعار بھی علانیہ ظاہر ہو دارالحرب نہیں ہوتا اور جب کل شعائر اسلام موقوف ہو جائیں تو دارالحرب نہیں ہوتا ہے۔ لیکن سب سے نہایت صحیح اور قابل ترجیح یہ ہے کہ جب تک لڑائی قائم ہے اور مسلمان اس ملک کے چھڑوانے سے عاجز ہو گئے ہیں لیکن مطیع نہیں ہوئے ہیں اور کفار کا غلبہ اس درجہ کا نہیں ہوا ہے کہ وہ شعائر اسلامی میں سے جس چیز کو چاہیں موقوف کر دیں مسلمان بھلا ان سے اس طلب کے ہوئے رہتے ہوں اور اپنی جائیدادوں پر بلا ان کی اجازت کے تصرف رکھتے ہوں وہ ملک دارالسلام ہے اور دارالحرب نہیں ہوا اور ان کے تصرفات قابل اعتبار نہیں ہیں۔ اور اسلام کے تسلط کے بعد ان تصرفات کا کوئی اعتبار نہ رہے گا۔ اور جب مسلمان لڑائی میں ہار جائیں اور ان کے مطیع ہو جائیں گو کہ دل میں سامان جمع کرنے کی فکر ہو۔ لیکن مقابلہ سے عاجز ہیں۔ اور مسلمان ان کی امان دینے سے قیام پذیر میں اور اپنی امانت پر بھی ان کی امانت سے تصرف رکھیں اور ان کی عدم تعصب کی وجہ سے شعائر اسلام جاری ہوں نہ کہ مسلمانوں کی طاقت کی وجہ سے ملک دارالحرب بھی ہو سکتا

ہے اس لئے ان کا تصرف جائز اور ان کا ہمہ جاری ہے۔ لیکن مسلمان کافروں کے شہروں پر غالب آئیں اور قبضہ کر لیں تو اس ملک میں ان کے تصرفات جائز ہیں۔ ان باتوں میں جو شریعت کے موافق ہیں اور مسلمانوں کا مال غنیمت کرنے کا حق نہیں ہے اور صحیح باتہ جاننے والا اللہ ہے۔

سوالے ششم: صلوٰۃ الوسطیٰ کون سی نماز ہے اور اگر ایک وسطیٰ مان لیا جاوے تو باقی چار نمازوں سے کمال پابندی اٹھ جاتی ہے۔

جواب:- صلوٰۃ الوسطیٰ میں سات قول ہیں۔ پانچوں نمازوں میں سے ہر ایک کا تین اور پانچوں نمازیں ایک ساتھ مجموعی طور پر، قول ششم یہ ہے کہ یہ بھی ساعت جمعہ اور لیقۃ القدر اور اہم اعظم کی طرح بہم ہے۔ اور قول ہفتم اور یہی صبح اور انج ہے کہ نماز عصر ہے۔ اور باقی چار نمازوں سے کمال تقلید اس لئے نہیں درہوتی کیونکہ صلوٰۃ وسطیٰ کی تقلید اس کے نفس میں نہیں ہے بلکہ زیادہ آداب کی محافظت میں ہے۔ جیسے وقت مستحب و جماعت و مسجد اور وضو و مسواک کو کمال طور پر کرنا و اذان و اقامت اور زیادہ اطمینان رکھنا اور کثرت اذکار کرنا۔ اور ان امور میں تاکید کی زیادتی اس قسم کی ہے جیسے افضل کو فاضل پر برتری ہے نہ ایسے جو فاضل کو ناقص پر ہے اور اس قدر فرق ثابت کرنے میں شبہ کی گنجائش نہیں ہے واللہ اعلم۔

سوالے ہفتم:- شریعت کی بابت معلوم ہے کہ احکام ظاہری کو کہتے ہیں ہم مامور ہیں اور مسئلے میں جو طریقت و حقیقت اور معرفت کا ذکر آتا ہے یہ سمجھ میں نہیں آتا کیا چیز ہیں۔

جواب : لفظ شریعت کے دو معنی ہیں ایک عام اور ایک خاص۔ معنی اول یعنی عام توبہ ہیں کہ جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امور دین میں متعلق اعتقاد و عمل و خلق و حال و نیت اور عزمیت اور امر و نہی کے فرمایا۔ معنی دوم وہ ہیں جس کا تعلق جوارج سے از قسم عبادت مالی اور جسمانی کے ہے اور اس کا بیان کرنا فقہ کا منصب ہے اور فقہ کی کتابوں میں اس کا بیان ہوتا ہے اور اسی کو طریقت وغیرہ کے مقابل کرتے ہیں۔ پس جس چیز کا تعلق اخلاق اور نیتوں اور عبادتوں کے آداب سے بالارادہ رکھتے ہیں وہ طریقت ہے اور جس چیز کا تعلق اخلاص اور عین الیقین اور تحصیل مشاہدہ اور استغراق سے ہے وہ حقیقت ہے اور جس چیز کا تعلق اعتقادات کے رموز کے مکاشفہ سے اور توحید کی کیفیت و معیت و قربیت سے اور محبت اور ولا کے اسرار اور ولایت اور اولیاء کے درجات سے ہے اسے معرفت کہتے ہیں۔ اور یہ سب شریعت کے اول معنی میں داخل ہیں۔ ہاں ہر فن میں اس فن کے کالمین نے غیر منصوص کو اخذ کر کے منصوص سے ملا کر سب کچھ شرح اور وسعت دے کر ایک جداگانہ علم نکال لیا ہے اور انہیں ناموں سے اس علم کو موسوم کرتے ہیں۔

سوال : ہر چیز کے کمال کی شناخت کس طرح ہوتی ہے کیونکہ کامل کی شناخت، دیکھنے سننے اور کھانے سے نہیں ہوتی۔

جواب : اشیاء کی حقیقتیں اللہ تعالیٰ کے صفات کا پرتو ہیں۔ اور

عالم ظاہر میں ان کا رونما ہوتا چار علتوں یعنی فاعلی و غائی و مادی اور صوری سے وابستہ ہے۔ اور ان حقائق کے کمال کا ظہور ان کے مختصر



نشانوں کے ترتیب اور ان میں خاص خاصیتوں کی پیدا ہونے میں ہے۔ بس ہر چیز کے کمال کی شناخت اجمالاً ذات حق کی تجسلی ہے جو سالک پر اس چیز کے ضمن ظاہر ہوتی ہے اور یہ تجسلی کثرت دروحدت کو سیر بالید فی الاشیاء کے مقام میں مشاہدہ کرنے کے بعد حاصل ہوتی ہے اور مفصلاً یہ کہ حکمت کے قوانین کی رو سے اس کے مبادیات اور خواص کا احاطہ کیا جائے اور اس کے ساتھ ہی قوانین کشفیہ کے رو سے اس کے مسبب اور تابع اور منزل کے مراتب تخصیص کی جائیں۔ اور اگر وہ چیز محسوسات میں سے ہے تو محاس سے دریافت کرنا بھی اس کی حقیقت کی معرفت کے اتمام میں داخل ہے، واللہ اعلم

نوائے سوال :۔ اے بیس کا قصہ کلام اللہ میں آیا ہے لیکن یہ نہیں معلوم ہے کہ سوال و جواب کس طرح ہوئے، الہام کے طریقہ پر یا دوسرے طریقہ پر۔

جواب :۔ اس بات چیت کے طریقہ کی بابت معقولات میں کچھ نہیں آیا ہے لیکن عقل سلیم یہ بتاتی ہے کہ ہاتھ کے ذریعہ سے تھا۔ یعنی یہ شیخ ایک آواز سنتا تھا اور سمجھتا تھا۔ کہ یہ خدا کی آواز ہے۔ لیکن اصل مظاہر قہر کے فرشتوں میں سے ایک کلام الہی کو ادا کرتا تھا اور وہ اسے نظر نہیں آتا تھا اور نہ پہنچاتا تھا لیکن یہ معلوم ہونا چاہیے کہ اس کا کفر نادانی یا جواب کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ انکار اور دشمنی کا کفر ہے ملعون ہوئے سے اس نے ملکوتی قوت پیدا کر لی تھی اور غیب سے اس پر

القائم ہوتا تھا۔ اس کی یہ قوت نہ زائل ہوئی اور نہ سلب کی گئی تاکہ وہ انقباض کے رنج اور تشنگی اور فراوانی سے بے قرار نہ ہو اور توبہ کا اقدام نہ کرے بلکہ اسی راہ سے اس کا غصہ اور عقاب نکلتا رہے اور راندہ درگاہ بیزدی ہونے کو خفیر سمجھتا رہے۔ لیکن اس کے جوہر روح میں رقیق سیاہی۔۔ ڈالی گئی جس کی وجہ سے وہ اپنے آپ کو کبھی سزاوار قسید اور کبھی اپنے آپ کو مستغنی اور مایوس خیال کر کے اپنی عبادتوں اور اسماءِ مکتبہ کی قوت سے شیطاں اور آدمیوں میں نفرت کرتا ہے اور اس تاریک رقیقہ کو اس کی مناسبت سے طبع کر کے مخلوق کو خوشنما دکھا کر گمراہی و دجہالت و درشتی و من گھڑت غلط کاریوں کی طرف لے جاتا ہے۔

سوالے دھم! روحوں کا سجدہ مشہور ہے اور کلام اللہ سے اللہ کے برہم قالو بلے ہی معلوم ہوا اس کی تفصیل معلوم نہیں کہ کس وجہ سے یہ ہوا اور کن لوگوں نے دو سجدے کئے اور کس نے ایک سجدہ اور کون تارک اور کون فرمانبردار مسند رجب بالا اسوہ کے ہوئے۔

جواب :- اس مقام پر سجدہ کا ذکر نہیں ہے وہ ایمان والے جن کا خاتمہ ایمان پر ہوتا ہے انہوں نے فوراً جواب دیا۔ کافروں نے توقت سے بعض فقیہوں کا کہنا ہے کہ انبیاء نے دو سجدہ کئے عام مومنوں نے ایک اور کافروں نے نہیں کیا۔ لیکن یہ معلوم نہیں کہ اس کی کیا سند ہے۔ لیکن کلام اللہ کی آیتوں اور حدیثوں سے چار سجدہ و پیمان

یعنی معلوم ہوتا ہے اول پانچ اولوالعزم انبیاء سے دوم کلی انبیاء سے سوم علماء اور چہرام عوام سے۔

سوالے یا اعتراضات: نئے ہونے کی حالت میں کلام عوام ہے اور جب یہاں اور یہی جمع ہوں تو اللہ کا ذکر ضروری ہے۔ یہ احکام آپس میں اختلاف رکھتے ہیں۔

جواب :- بہ ہند ہونے کی حالت میں کلام عوام نہیں ہے بلکہ کرویہ ہے اور یہ کرامت ایک دوسرے سے بات کرنے کے متعلق ہے۔ تنہا زبان سے تلفظ کرنے سے متعلق اور اللہ کا ذکر نجاست وغیرہ کی جگہ پر منع ہے اور جماع کی حالت میں منع نہیں ہے اور عالموں نے اسی وجہ سے لکھا ہے کہ اللہ کا ذکر بیت الخلا اور جماع کے وقت داخل ہونے اور منگا ہونے سے پہلے مسنون ہے۔ کوئی اختلاف اور فرق نہیں ہے۔

بارھواں سوال :- سُنی اور شیعہ دونوں فرقوں کے لوگ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خواب میں دیکھتے ہیں۔ اور اپنی موافقت میں احکام نقل کرتے ہیں اور آنحضرت کی مہربانیوں کا بیان کرتے ہیں۔ اور انتخاب کے بارہ میں دونوں فرقے کے لوگوں کو اچھا معلوم نہیں ہوتا اور خطرات شیطانی کا یہاں دخل نہیں۔ اس سے کیا خیال کرنا چاہیے

جواب :- حدیث مسنی سرائی جس نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھے دیکھا، کے مضمون کے بارہ میں اکثر علماء نے مدح مبارک میں مدح صورت کی ہے۔ اور بعض نے ان تمام صورتوں کی تقسیم کی بعثت

سے اور وفات تک خواہ جوانی کی یا پیرانہ سالی کی خواہ حضر میں ہو یا
 سفر میں۔ کسبی اور شیعہ کا تو رواج تھا کہ زیادہ نہیں اور چونکہ اس
 کے وقوع کا ثبوت نہیں اور مفروضہ باتوں کی کوئی نقیض نہیں ہے لیکن
 تحقیق بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں چار قسم
 کا ہو سکتا ہے۔ اولاً رویہ الہی جس میں آنجناب سے اتصال مخصوص ہے
 دوسرے رویائے ملکی جس میں آنجناب متعلقات دوبارہ دین اور سنت اور
 ان کے فائدوں اور نسیب مطہر کے بارے میں اور سالک کو آپ کی
 پیروی اور محبت میں جو مذہب ہے وغیرہ آنجناب مقدس کی صورت
 میں انی مناسبتوں سے نظر آتے ہیں۔ تیسرے رویہ انسانی یعنی جس صورت
 کو اپنے خیال میں مقرر کر رکھا اس اعتقادی صورت کا اظہار یہ تینوں
 قسم کا خواب آنجناب کے بارے میں جائز ہے۔ اور چوتھی قسم کہ شیطانی
 ہے۔ یعنی شیطان آپ کی صورت سے تشبیہ کر کے بالکل مستفی
 اور متع ہے۔ لیکن تیسری قسم میں شیطان اپنی آواز اور کلام سے
 قریب دیتا ہے اور دوسرے ڈالتا ہے، بعض روایتوں کی شہادت سے
 معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت جب سورہ بجم پڑھ رہے تھے تو جب
 آپ خاموش ہوتے تو شیطان دوسرے کے حرف کہتا جس سے مشرکین
 بائیں کو اشتباہ ہوا۔ جب یہ بات آپ کی زندگی میں ممکن تھی تو خواب
 میں کیوں ممکن نہیں۔ لہذا شریعت میں خواب کے احکام کو صحیح شمار نہیں
 کرنے اور مشہور حدیثوں میں نہیں مانتے۔ اگر ہاں بدعت میں سے کوئی کہی

آنحضرت کا دیکھنا صحیح سمجھے تو وہ اسی طرح کا ہوگا۔ واللہ اعلم ہمیشہ خط
بیعتے رہا کیجئے والسلام

بنام شفقت

خط ملاوکتین مطالب پیرو مشغل تھا

اولیٰ بہ مجدد الف ثانی کا سلسلہ سہروردیہ کا ہے کہ مجدد صاحب
اپنے باپ شیخ عبدالاحد ان کو شیخ رکن الدین گنگوہی سے اُن کو اپنے باپ
شیخ عبدالقدوس گنگوہی سے ان کو شیخ قاسم مدیش سے ان کو شیخ بڑھن
بہرائچی سے ان کو سید اجل سے ان کو سید جلال المعروف بہ مخدوم جہانیاں
انہیں دستندوں سے اولاً اپنے باپ سید احمد کبیر ان کو اپنے باپ سید
جلال بخاری سے ان کو شیخ بہاوالدین زکریا سے دوسری سید شیخ رکن الدین
ابوالفتح سے ان کو اپنے دادا شیخ بہاوالدین زکریا ان کو صاحب طریقت
شیخ شہاب الدین سہروردی سے۔ علاوہ انہیں شیخ رفیع الدین جو مجدد صائے اجداد
میں ہیں شیخ بہاوالدین زکریا کے پیش امام اور خلفاء سے تھے۔ خیال ہے کہ
اس طریقہ کی اجازت اپنے اجداد سے پہنچی ہوگی بلکہ خاندانی طریقہ ہی تھا اور
طریقہ چشتیہ وقادریہ و نقشبندیہ ان کے اند ان کے کسب کردہ طریقہ
ہوں گے۔

۱۔ مطلب دوم! ہمہ اوست کے مشغل سے غدر نہوای۔ اور اس میں تحقیق
یہ ہے کہ اس سے اس حالت کا حاصل کرنا ہے جو قلب کے اضطراب کے لئے

ضروری ہے اور اسے دور کرتے کا اختیار نہ رہے۔ اگر کسی کو وحدت وجود کی حقانیت کا اعتقاد پکا ہے تو اس شغل کی غلامت سے یہ حالت پیدا ہوتی ہے اور اگر اعتقاد نہیں ہے تو یہ حالت پیدا نہ ہوگی۔ بلکہ اس کا باطن حکم کرے گا کہ یہ میرا خیال واقعہ کے خلاف ہے اور شغل کو کوئی نفع نہ ہوگا۔ اندیشہ تصنیف قلب کے ذریعہ سے اس معنی کا خود بخود پیدا ہونا اولیٰ اور قوی ترین ہے اور تضرع اور تکلف کے دخل سے زیادہ بعید ہے۔ خواجہ خسرو درتہ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ جب تک کسی کو وحدت وجود کا اعتقاد نہ ہو اسے فنا فی اللہ کا درجہ ملنا ممکن نہیں ہے۔ اس کے فکر کے حق میں تمام فنائیں فرائی مجاہدوں میں ہیں جو ماسوائے حق ہے اور اس کی تجلیات لذت و لطائف وغیرہ میں نہ کہ حق تعالیٰ کا ظہور۔ توحید وجودی کی تحقیق طویل ہے مجملہ یہ ہے کہ کلام اللہ کی آیتوں اور احادیث نبوی سے معیت اور قرب ذاتی صاف ثابت ہوتا ہے اور جب تک ان کا انکار نہ کیا جاوے یہ جواب کہ یہ ظاہر کھلاف میں ہے صحیح نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ سب ہماری عقل کے خلاف ہیں نہ کہ کتاب اور سنت یہ کیا انصاف ہے کہ منصوبات شرعی کو خلاف شرع اور اپنی ناقص عقل کے خیالات کو شرعی کہیں۔ جامع ترمذی میں اس حدیث میں اگر تم رس کے ذریعہ سے زمین کے ساتویں طبقے میں لوٹ جاؤ تو مہبوط علی اللہ ہوگا۔ اداس حدیث کہ اللہ تعالیٰ پاک چیزوں کا صدقہ قبول کرتا ہے صاف لکھا ہے کہ سلف کا مذہب کہ اس کا ظاہر پر اجاب اور بلا کیف ہوتا ہے مختصر یہ کہ نفی غیریت محضہ اور اتحاد و وحدت فی الجملة منصوص ہے اور آگ سے اتنی ناگوار

کی آواز اور کینیت سمعہ و بصرہ روشن دلیل ہے اور بشرط انصاف حضرت مجدد کے
کے کلام سے وحدت وجود کی نفی مطلق ثابت نہیں ہوتی بلکہ انہوں نے اس کی چند
قسموں سے انکار کیا ہے لیکن جو کچھ ذہن میں بطریق جاتا ہے اس کا جواز نہ ہونا
دشوار ہے اور ہمیشہ تکرار کرنا شکل ہے۔

مطلب سوم :- ذکر جہر کے بارے میں حق یہ ہے کہ اس کا انکار کھلی
کم عقلی ہے۔ تلاوت قرآن میں جہر صاف ہے ما اذن اللہ لشی ما اذن یعنی
قرآن کو جہر سے پڑھنا اور لبیک کہنا۔

اقتضیٰ حج میں آیا ہے کہ سب سے اچھا حج وہ ہے جس میں حج اور
شع ہو یعنی لبیک کہنے میں آواز بلند اور اراقۃ الدم ہو اور قرآن کی فضیلت
مشہور ہے اور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز ختم کرنے کو
ذکر سے پہنچاتے تھے اور اس ذکر کی فضیلت جسے پرہیزگار سے ستر گنا زیادہ
اس ذکر پر جسے پرہیزگار نہ نہیں اور طریقہ حشمتیہ اور اولیہ اور قادیہ کی بناؤ ذکر جہر پر
ہے اور وہ سب ہمارے پیر ہیں اس پر یہ حکم لگانا کہ فعل حرام ہے قرب الہی
حاصل نہیں ہوتا غلط ہے بلکہ ذکر جہر سے ایسا اطمینان ملتا ہے کہ اس سے
بڑھ کر کوئی اطمینان نہیں ہے، خواجہ نقشبند کے حج پر جانے کے بعد خواجہ
علاؤ الدین عجدوانی نے ذکر جہر سنا اور جب واپس آئے تو عذر کیا آپ
کو اپنی قوت باطنی کی وجہ سے اس کی ضرورت نہ تھی مجھے اس سے بہت
فائدہ ہوا خواجہ نقشبند نے اس سے انکار نہیں کیا اور خود چونکہ خواجہ عجدوانی
عجدوانی ذکر خفی اور عمل بر غریبٹ لیکھا تھا خود نہ کرتے تھے اور آپ حبیب

کے لئے کہ مسائل فقہی میں اجتہادیات پر حدیث کو مقدم سمجھتے ہو اس معنی میں تردید بجا ہے۔ اگر آپ متفق ہوں تو اس میں ایک مشہور روایت ہے جس کو لفظ بہ لفظ لکھنا بلا تلاش کے مشکل ہے۔ ایک دفعہ خواجہ سرگئے نقیہات کے عالم سلطان روم کی طرف سے امیر حج ہو کر آئے اور مدینہ میں شیخ ابوالہیثم کمری سے ملے اور بولے کہ اس سفر میں ان آدمیوں سے بڑی بدعت دور کر دی۔ فرمایا کہ وہ کونسی بدعت تھی، کہا کہ میں نے مسجد اور شہر بیت المقدس سے ذکر ہر موقوف کر دیا۔ شیخ نے یہ آیت پڑھی من اظلم..... خرابہا چند روایتیں فتاویٰ میں سے لکھی تھیں۔ دکھائیں اور فرمایا کہ اگر تمہیں تقلید سے غرض ہے تو تم دوسری طرح کے متقدم ہو اور میں دوسری طرح کا مقلد ہوں، روایات میرے لئے حجت نہیں ہیں اور اگر تحقیق سے غرض ہے تو تیار ہوں اس کے بعد ذکر ہر کے اثبات میں چند رسالے لکھے تھے۔ ان میں سے چند فقیر کے پاس موجود ہیں۔ بالحمد الحق الحق بالاتباع والسلام

مکتوبات شاہ رفیع الدین دہلوی

بنام عبد الرحمن صاحب

فضیلت الکتاب و نبوت انساب اخون زادہ عبد الرحمن بن اخون

حاجی محمد سعید بریلوی سلمہم اللہ تعالیٰ۔ فقیر رفیع الدین کی طرف سے

سلام تحت الاسلام کے بعد معلوم ہو کہ آپ کا گرامی نامہ پہنچا میں خیریت سے

ہوں اور حاضر و غائب دوستوں کی خیریت کی دعا کرتا ہوں آپ نے مولوی مدن سے ملاقات اور علمی تذکرہ کی بابت دریافت کیا ہے۔ ان سے پہلی ملاقات مراد آباد میں ہوئی، مولوی نور الاسلام صاحب خلیفہ مولوی سلام اللہ موجود تھے کسی نے سوال کیا کہ مثنوی مولوی روم کی اس بیت کے کیا معنی ہیں۔

ہفت صد ہشتاد و قابلہ یادم ہچو سبزہ باز ہا رویہ وام

میں نے کہا کہ اس کے دو معنی ہیں ایک عام فہم دوسرے خاص دوسری یعنی خاص فہم معنی تصوف کے واقفوں کو بتائے جا سکتے ہیں لہذا اس کو چھوڑ کر اول معنی بیان کرتا ہوں۔ کتاب اور سنت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بنی آدم کی روحوں کو صلب، لپشت آدم علیہ السلام سے نکال کر عہدہ کرایا۔ پھر انہیں لپشت آدم میں چھپا دیا۔ اس کے بعد ہر شخص کے صلب سے جس قدر دھیں مقدس کی تھیں اس کی لپشت میں چھپا دیں چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب حج کی منادی کی تو کچھ جواب نہیں دیا اور انہیں لوگوں کو دنیا میں حج نصیب ہوتا ہے اور لیک تبلیہ اسی ندا کا جواب ہے یہ بات عام لوگ بھول گئے اور کمال معرفت کی بنا پر آدمیوں کو یاد دلایا ہے اور روح کا صلب پر سے رحم اور پھر مادر سے صلب پر سے منتقل ہونے کی طرف اشارہ کیا اور سات سو ستر کا عدد کی بابت احتمال ہے کہ صرف کثرت اظہار کے لئے ہے یا واقعہ بیان کیا ہے مولوی مدن نے کہا کہ یہ معنی نہیں ہیں۔۔۔۔۔ بلکہ دوسرے معنی ہیں میں نے پوچھا کہ دوسرے معنی کیا ہیں اور اس معنی میں کیا غلطی ہے انہیں نے اس معنی کی غلطی بیان کر کے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان میں سات قسم کے انقلاب ہیں یعنی پہلے خاک ہونا

دوسرے غذا بننا تیسرے خون ہونا چوتھے لطفہ ہونا پانچویں حلقہ بننا چھٹے گوشت
 رہیں اور رگوں کا بننا اور پھر زندہ ہونا اور یہی قالب مراد میں میں نے کہا ان
 سات سے سات سوستر تعبیر بہت لینی ہے دوسرے دیدہ ام یا روئیدہ ام کا تکلم
 یا روح ہے یا بدن یہ بات ظاہر ہے کہ اگر روح تکلم ہے تو یہ ہفت انقلاب روح کے
 ہوئے اور اگر بدن تکلم ہے تو بدن سے تنہا ہیوئی مراد ہے یا ہیوئی مع صورت کے یہ
 بات بدیہی ہے کہ جسمانی اور فروعی صورتیں باقی نہیں رہتی ہیں جس سے یہ مانا جائے
 کہ سب قالبوں میں ہر شخصیت جدا گانہ باقی رہتی ہے اور اگر تنہا ہیوئی مانا جائے
 تو محقق حکیموں کا قول ہے کہ ہیوئے وحدت پوشیدہ اور جسموں کا عام ہیوئی
 ہر فرد کی شخصیت میں نہ کل ہے نہ جزو بلکہ جیسی صورت پیدا ہوتی ہے اس کے
 اجزا کا امتیاز ہوتا ہے اور صورتوں کے جدا ہونے پر سب ایک ہو جاتا ہے اور جزو میں
 امتیاز شدہ شخصیت باقی رہتی ہے۔ کہا کہ شاید ہیوئی مراد ہوا اور اجزا کا امتیاز نہ ہونا
 جو کہا جاتا ہے غلط ہے۔ میں نے کہا کہ یہ بات تو صدر اسکے پڑھنے والوں کے علم اور
 مشاہدہ میں ہے اس سے انکار کیا میں نے کہا صدر ہو تو ملاحظہ کر لیجئے اس انکار پر ہیوئی
 نور الاسلام کو بہت تعجب ہوا۔ صدر موجود نہ تھا۔ ایک ملاقات تو یہ ہے۔ دوسری
 ملاقات بریلی میں جب میں ان کے یہاں دعوت کھانے گیا ہوا تھا اس وقت مرزا
 زاہد کے حاشیوں کا ذکر آیا۔ میں نے کہانی الحقیقت ان کی نظر بہت دور ہے اور
 اکثر لوگوں نے بے سمجھے اور بے سیچے اعتراض کر دیے ہیں ہم خود ان کے شاگرد ہیں مگر
 اکثر اعتراضوں کو دور کیا ہے لیکن بعض جگہ مخالفت حق ہے ہیں۔ پڑھا ایسا کون مقام
 ہے۔ میں نے کہا مرزا فرماتے ہیں کہ کتابوں کے نام اعلام جنسہ ہیں اس کے بعد فرماتے

ہیں کہ علم ہنسی پر الف لام کا داخل ہونا مولویں کے کلام میں پایا جاتا ہے۔ مثلاً الکافیہ
والشافیہ پس اگر ان کے اصلی معنی کو دیکھو تو اصل میں یہ وصف ہیں۔ اس کلام میں بحث
میں اولاً یہ کہ صرف مولویں کے کلام میں کتابوں کے نام پر الف لام نہیں ہے بلکہ قرآن
مجید میں بھی ہے مثلاً انزل التورۃ والا انجیل وانزل الفرقان اور ولقد کتبنا فی
الذکر۔ پچھتہ دوم یہ کہ الف لام اس علم کے جڑ میں جیسے النجم والسمک دوسرے
وہ علم جن پر الف لام ممنوع مثلاً محمد وعلی تمیز سے وہ کہ ان پر الف لام کا داخل ہونا
جائز ہے اور تثنائیہ مثلاً الحسن والعباس۔ پس اعلام پر الف لام کا داخل ہونا جائز
ہے۔ اور کسی توجیہ کی ضرورت نہیں ہے۔ بولے کہ اس کا یہی خواب ہے میں نے پوچھا
کہ جواب کیا ہے بولے کہ تنہا کافیہ و شافیہ وغیرہ یہی جواب ہے چونکہ اس جواب کے
کوئی نتیجہ سمجھ میں نہیں آیا میں نے قائل کی کم فہمی پر محمول کیا اور جواب نہ دیا ان کو
باقول کے سوائے کوئی بحث نہیں ہوئی۔

۲۔ فضیلت محبت و ستگاہ مولوی عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید سلمہ اللہ تعالیٰ
فقیر رفیع الدین کی جانب سے بعد سلام مستنون الاسلام و التحیہ گرامی نامہ پہنچا
آپ کی بیرون گاری سے دلی صدمہ ہوا۔ حسب خواہش آپ کی مولوی جمال الدین
صاحب سید قاسم علی شاہ صاحب کورقے بھیجے ہیں پہنچے ہونگے امید خدا کے بزرگ
و برتر ان عزیزوں کی کوشش سے مقصد براری کرے آمندہ اپنے حالات لکھتے رہنا
والسلام۔

۳۔ فضیلت و محبت و ستگاہ مولوی حافظ عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید
سلمہ اللہ تعالیٰ۔ فقیر رفیع الدین کی طرف سے بعد سلام مستنون کے معلوم

ہو۔ اس سے پہلے دو رقعے تمہارے ملے ایک میں ایک شعر کے معنی دریافت کئے ہیں جس کے الفاظ نہ وزن معلوم ہوتا ہے کہ کسی غلط کتاب سے نقل کیا ہوگا دوسرے رقعہ میں ایک مسئلہ کی بابت استفسار تھا جس کو شاہ صفی القدر نے فقیر کا لکھا ہوا بتا کر وہاں کے فضلاء کے سامنے پیش کیا اور وہ اس کو ضبط تحریر میں لے آئے ۱ فقیر کو یہ قطعی یا نہیں تھا کہ کوئی نسخہ ہے۔ اور کس بات سے ہے۔

اور اب جو خط آیا ہے اس میں دو خط حکیم غلام حسین اور حکیم عطاء اللہ خاں کے واسطے بھیجنے کو لکھا تھا۔ خط ہذا میں دو خط ملفوظ کر کے ہر دو صاحبان کے لئے بھیجے جاتے ہیں۔ خدا کرے کہ کام بن جاوے اور جو کچھ استفسار کی بات لکھا تھا معلوم ہوا اور اس کی حقیقت اشارتاً معلوم ہوئی تصریح کا دیکھنے پر تہہ چلے گا۔ لیکن استفسار وہاں سے ابھی تک نہیں آیا ہے۔ مگر لکھنؤ سے وعدت وجود اور وحدت شہود کے متعلق استفسار آیا تھا۔ صاحبان رامپور کو اس سے کوئی مطلب نہیں۔ اس کے جواب کی فقیر کو اتنا فرصت نہیں ملی ہے لیکن اس کے ساتھ دوسرے تھے ایک میاں عبدالرحمن سندھی کا دوسرا رسالہ مولوی عبدالحکیم کا ہے جن کو میرے بھتیجے محمد اسماعیل پیر میاں عبدالغنی اور مولوی رشید الدین میرے شاگرد نے مجھ کو پیش کئے ہیں مسائل شرعی فقہی کی بابت رام پور سے کوئی خط نہیں آیا ہے حاجی عبداللہ صاحب و میاں غلام الرحیم بجاپوں کو سلام پہنچے اور مسماۃ محمدی بیگم دختر حاجی محمد شاہ کو سلام پہنچانا اور ان کی خیریت لکھنا۔

وقت بانگیر

حجۃ الوداع

آنحضرت مسلم نے حجۃ الوداع پر جبل عرفات میں، جہاں وہ لوگ کثرت سے جمع تھے جو چند ماہ یا چند سال قبل الہی بت پرستی میں مبتلا تھے جس نفع ان کے ضمیر دل کو مردہ کر دیا تھا۔ فرمایا:-
اے لوگو! میری بات خوب سن لو اور سمجھ لو! کیونکہ میں نہیں جانتا کہ اس کے بعد پھر بھی
کبھی اس موقع اور اس مقام پر میں تمہارے درمیان موجود ہوں گا۔ آپس میں ایک دوسرے
کے لئے تمہاری جان تمہارا مال اور تمہاری آبرو اسی طرح لائق احترام ہے جس طرح یہ دن،
یہ مہینہ اور یہ شہر محترم ہے۔ یاد رکھو، تمہیں خداوند تعالیٰ کے روبرو حاضر ہو کر اپنے اعمال
کی جواب دہی کرنی ہوگی۔

خدا نے ہر حق دار کو وراثت کی رو سے اس کا حق دیدیا، اب کسی وارث کے حق میں
وصیت جائز نہیں۔ لڑکا اس کا ہے۔ جس کے بستر پر پیدا ہوا زنا کار کے لئے پتھر ہے اور
ان کا حساب خدا کے ذمے ہے۔

جو لڑکا اپنے باپ کے علاوہ کسی اور کے نسب سے ہونے کا دعویٰ کرے، وہ غلام
جو اپنے مولیٰ کے سوا کسی دوسری طرف اپنی نسبت کرے، اس پر خدا اور اس کے فرشتوں
اور تمام نبی فرس انسان کی لعنت ہوگی۔

اے لوگو! تمہاری بیویں پر تمہارے اور بیویوں کے تم پر حقوق ہیں۔ اپنی حیثیت کے مطابق
اچھا کھلاؤ، پہناؤ اور ان سے لطف و مروت اور حسن سلوک سے پیش آؤ۔ کیونکہ وہ خدا کی
طرف سے تمہارے پاس امانت ہیں اور اس کے حکم سے تم پر حلال کی گئی ہیں، خدا کی مقرر کی ہوئی
حدود کا احترام کرو اور ان سے تجاوز مت کرو۔

جسود یا ظل قرار دیا جاتا ہے۔ مقررہ صرف اصل زرہی واپس کرے گا۔ اور میں سب سے
پہلے اپنے چچا عباس بن عبدالمطلب کا سود یا ظل کرتا ہوں۔ تمہارے غلام! تمہارے غلام! ان کو

وہی کھلاؤ جو خود کھاؤ اور وہی پہناؤ جو خود پہنو۔ اگر ان سے ایسا قصور سرزد ہو جو حق معاف نہیں کر سکتے تو ان کو علیحدہ کر دو کیونکہ وہ بھی تمہارے ہی خدا کے بندے ہیں، ان سے باز شو کی ہرگز مت کرو۔ جاہلیت کے تمام غول یعنی انتقام خون، باطل کر دیئے گئے اور سب سے پہلے میں اپنے خاندان کی طرف سے ربیعہ بن احرش کے بیٹے کا خون باطل کرتا ہوں۔ اسے لوگوں کو خوب سن لو اور سمجھ لو کہ مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں، عربی کو عجمی پر اور عجمی کو عربی پر کوئی فرقیت حاصل نہیں۔ تم سب ایک آدم کے بیٹے ہو اور آدم مٹی سے بنایا تھا۔ مسلمان سب بھائی بھائی ہیں کسی شخص کو دوسرے کا حق غضب نہ کرنا چاہیئے۔ آپ کو نا انصافی میں مبتلا ہونے سے بچائے رکھو جو لوگ یہاں موجود ہیں۔ وہ یہ پیغام ان تک پہنچادیں جو یہاں حاضر نہیں۔ اس خطبے کے اختتام پر حضور سرور کائنات نے ان کثیر القواد شخاص کے جوش عقیدت سے سرور ہوتے ہوئے جو چند سال یا چند ماہ پہلے دشمنان اسلام تھے۔ بآواز بلند فرمایا۔

”اے خدا! میں نے تیرا پیغام پہنچا دیا اور اپنی امانت ادا کر دی“ اس ارشاد کے جواب میں ہزار ہا صدائیں بلند ہوئیں۔

”ہاں آپ نے پیغام پہنچا دیا“

حضور نے فرمایا۔ ”اے خدا گواہ رہو“

اللَّهُمَّ اشْهَدْ اللَّهُمَّ اشْهَدْ

